

## 第三章 大乘「念佛」法門

### 第一節 信方便的易行道

(pp.132-149)

#### 一、總述「大乘佛法」之要點

##### (一) 主流：重慧之廣、深菩薩道

「佛法」，有適應慧強信弱的，有適應信強慧弱的，根性不同，適應的修行方便，也就多少不同。

「大乘佛法」，理想與信仰的成分增多，以信為先的方便，也就越來越重要。然「大乘佛法」主流，仍是重慧的甚深廣大的菩薩道。

##### (二) 方便道：重信、重慧之適應

修菩薩行，是「大乘佛法」所共的，而慧 (prajñā) 與信 (śraddhā) 的適應，不同而又相通。

##### 1、重慧：書寫等方便

如重慧而以「法」為主的，聞、思、修、證，而又有書寫、供養、讀誦功德的方便，如上一章所說。

##### 2、重信：懺悔等方便

重信而以「佛」(菩薩、天)為主的，以稱名、懺悔等為方便，然也有念佛實相的深行。

說到「大乘佛法」的念佛 (buddhānusmṛti)，內容異常的廣大，先從「易行道」說起。

(p.133)

#### 二、闡釋甚深廣大之菩提行

##### (一) 菩薩利他為先精神之偉大

「大乘佛法」以無上圓滿的佛為究極理想，而從菩薩 (bodhisattva) 的廣大修行中去完成。

菩薩的發心，「自未得度先度他，是故我禮初發心」<sup>1</sup>，先人後己的精神，是希有難得

<sup>1</sup> 參見：

(1)〔北涼〕曇無讖譯，《大般涅槃經》卷 38〈12 迦葉菩薩品〉(大正 12, 590a22-23)：

自未得度先度他，是故我禮初發心；初發已為人天師，勝出聲聞及緣覺。

(2)〔唐〕般刺蜜帝譯，《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6(大正 19, 131c1-5)：  
阿難……常聞如來說如是言：「自未得度先度人者，菩薩發心；自覺已圓能覺他者，如來應世。」

(3)〔原書 p.147, n.1〕《大般涅槃經》卷三八(大正一二·五九〇上)。

(4)印順法師，《佛在人間》，〈人間佛教要略〉，p.103：

初發菩薩心的，必有宏偉超邁的氣概。菩薩以利他為重，如還是一般人那樣的急於了生死，對利他事業漠不關心，那無論他的信心怎樣堅固，行持怎樣精進，決非菩薩種姓。

的！

發心修行，從釋尊過去生中的修行事跡來說，特別是布施，為了慈濟眾生，不惜犧牲一切，甚至奉獻自己的生命。

菩薩要修行三大阿僧祇劫，這是隨順說一切有部（Sarvāstivādin）說的，其實，「佛言無量阿僧祇劫作功德，欲度眾生，何以故言三阿僧祇劫？三阿僧祇劫有量有限」<sup>2</sup>。

在無量時劫中修行，「任重道遠」，沒有比菩薩更偉大了！

## （二）修菩薩行，以成就佛道

### 1、修行之關要：勝解空性

菩薩的廣大修行，惟有勝解（adhimokṣa）一切法空（sarvadharmasūnyatā），才有可能，如《瑜伽師地論》卷三六（大正三〇·四八七中）說：

「若能如實了知生死，即無染心流轉生死；若於生死不以無常等行深心厭離，即不速疾入般涅槃。若於涅槃不深怖畏，即能圓滿涅槃資糧；雖於涅槃見有微妙勝利功德，而不深願速證涅槃。是諸菩薩於證無上正等菩提有大方便，是大方便依止最勝空性勝解，是故菩薩修習學道所攝最勝空性勝（p.134）解，名為能證如來妙智廣大方便。」

《瑜伽師地論》所說空義，與《中論》有所不同，然上求佛道、下化眾生的菩薩道非有「空性勝解」不可，是一致的見解。<sup>3</sup>

---

專重信願，與一般神教相近。專重修證，必定墮落小乘。初發菩提心的，除正信正見以外，力行十善的利他事業，以護持佛法，救度眾生為重。經上說：「未能自度先度他，菩薩是故初發心」。應以這樣的聖訓，時常激勵自己，向菩薩道前進。

（5）印順法師，《佛法概論》，〈菩薩眾的德行〉，p.252：

菩薩行的方便、志趣，都以大悲為上首的。大悲是菩薩行的動機，是世間增上的情感。為了救濟一切，非以無所得為方便，一切智智為目標不可。「菩薩但從大悲生，不從餘善生」。「未能自度先度他，菩薩於此初發心」。這是菩薩行的心髓，以慈悲為本，從利他中完成自利——其實是自利與利他的互相促進，進展到自利利他的究竟圓成。

<sup>2</sup> 參見：

（1）（原書 p.147, n.2）《大智度論》卷四（大正二五·九二中）。

（2）印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，pp.84-85：

六波羅蜜是成佛的因行，發心成佛而修行的，名為菩薩（Bodhisattva）。佛是福德、智慧都圓滿的，依因果律，一定是菩薩長期修集福慧的成果。所以菩薩修行，說一切有部以為要經三大阿僧祇劫；「別部執有七阿僧祇」。龍樹評斥說一切有部說：「佛言無量阿僧祇劫作功德，欲度眾生，何以故言於三阿僧祇劫？三阿僧祇劫有量有限」！無量阿僧祇劫作功德，欲度眾生，所以說沒有一處不是釋尊過去生中，捨身救度眾生的地方。為法為眾生而無限精進，忘己為人，不求速成——不急求自己的解脫成佛，而願長期在生死中，從利他中去完成自己。菩薩修行成佛的菩提道，無比的偉大，充分的表現出來；這才受到佛弟子的讚仰修學，形成「大乘佛法」的洪流。

（3）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈本生、譬喻、因緣之流傳〉，pp.134-136。

<sup>3</sup> 參見：

（1）龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 76〈60 學空不證品〉（大正 25，594b7-24）：須菩提歡喜白佛言：「諸菩薩所為甚難，實為希有！所謂行空而不作證。」

## 2、兩類菩薩：敗壞、不退轉

佛果究竟圓滿，菩薩的廣大修行，當然不是「急功近利」者所能成辦的。

在修行過程中，有的中途退失，名為「敗壞菩薩」<sup>4</sup>；

佛答：「是菩薩本願諸一切眾生令得離苦，以是本願、大悲心所持故，雖行空，不作證。」……復次，菩薩欲觀甚深法，所謂十八空、三十七品、三解脫門，先應作是念——眾生長夜著我相等。行者若直觀甚深法，或得聲聞道、或墮邪見，以無憐愍心、不能深入自相空故。是以菩薩欲觀是法，先生悲心，所謂眾生長夜著吾我心諸煩惱。長夜名久遠；無量劫來是我必不可得，但空虛誑顛倒故，受諸憂惱。菩薩見是已，作願：「我當為眾生成佛道，斷是眾生著我顛倒。」是時，即是行空等三解脫門而不證實際。

(2) 印順法師，《無諍之辯》，〈談入世與佛學〉，pp.183-184：

如果我所理解的，與實際不太遠的話，那麼大乘入世佛教的開展，「空」為最根本的原理，悲是最根本的動機。中觀也好，瑜伽也好，印度論師所表彰的大乘，解說雖多少不同，而原則一致。從「空」來說，如《瑜伽·真實義品》所說：「空勝解」（對於空的正確而深刻的理解）是菩薩向佛道的要行。生死性空，涅槃性空，在空性平等的基點上（無住涅槃），才能深知生死是無常是苦，而不急急的厭離他；涅槃是常是樂，是最理想的，卻不急急的趣入他。……急急的厭生死，求涅槃，那就不期而然的，要落入小乘行徑了！在「空勝解」中，法法平等，法法緣起——身心、自他、依正都是相依相待的存在。於是悲心內發，不忍眾生苦，不忍聖教衰而行菩薩道。……為眾生而學，為眾生而證。一切福慧功德，回向法界，回向眾生。一切不屬於自己，以眾生的利益為利益。沒有慈悲，就沒有菩薩，沒有佛道，而達於「佛心者，大慈悲是」的結論。……

(3) 印順法師，《華雨集》（一），〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，pp.76-77：

……就一個學大乘法的人而言，證悟法空是最高的境界。但在證悟以前，要深刻的了解空性。不但要了解，並且要在心裡起觀想，在心中推求一切法的實性不可得，現起一切法空性的境義。這就是說，在證悟之前，必要先能夠了解空理；由信解空理，而後修觀勝解空理，最後乃能證悟。……證悟，不是廉價的，突然得到的。在證悟之前，在思慧、修慧階段，就先有些類似的經驗。這雖然不是真正地證悟到法空性，但是也有一種相似的境界。有了這種空性的勝解，不論是布施、持戒或是做其他種種事情，內心總會不離於那種勝解空法之中；菩薩的修行，即是在這樣的情形下，越來越向上而深刻……

(4) 印順法師，《華雨集》（四），〈契理契機之人間佛教〉，pp.68-69：

要長在生死中修菩薩行，自然要在生死中學習，要有一套長在生死而能普利眾生的本領。……菩薩這套長在生死而能廣利眾生的本領，除堅定信願（菩提心），長養慈悲而外，主要的是勝解空性。觀一切法如幻如化，了無自性，得二諦無礙的正見……惟有了達得生死與涅槃，都是如幻如化的，這才能……，在生死中浮沉，因信願（菩提心），慈悲，特別是空勝解力，能逐漸的調伏煩惱，能做到煩惱雖小小現起而不會闖大亂子。不斷煩惱（瞋，忿，恨，惱，嫉，害等，與慈悲相違反的，一定要伏除不起），也不致作出重大惡業。時時以眾生的苦痛為苦痛，眾生的利樂為利樂；我見一天天的薄劣，慈悲一天天的深厚，怕什麼墮落！惟有專為自己打算的，才隨時有墮落的憂慮。發願在生死中，常得見佛，常得聞法，世世常行菩薩道，這是初期大乘的共義，也是中觀與瑜伽的共義。

(5) 印順法師，《學佛三要》，〈自利與利他〉，pp.150-152。

<sup>4</sup> 參見：

(1) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 29(大正 25, 271a29-b6)：

敗壞菩薩者，本發阿耨多羅三藐三菩提心，不遇善緣，五蓋覆心，行雜行，轉身受大富貴，或作國王，或大鬼神王、龍王等。以本造身、口、意惡業不清淨故，不得生諸佛前，及天上、人中無罪處，是名為敗壞菩薩。

如是人雖失菩薩心，先世因緣故，猶好布施；多惱眾生，劫奪、非法取財，以用作福。

(2) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 36〈3 習相應品〉(大正 25, 323c6-12)：

有的久劫修行，到不退轉——阿惟越致（avinivartanīya）地，再進修到圓成佛果。

### 3、非人人皆能修學圓滿

修菩薩行到不轉地，「是法甚深，久乃可得」，對一般人來說，這樣的甚深難行道，可能會中途退失的，

正如《般若經》所說：「無量阿僧祇眾生發阿耨多羅三藐三菩提心，行菩薩道，……若一、若二住阿惟越致地。」<sup>5</sup>

行菩薩道成佛的法門，廣大甚深，不是簡易的事；說老實話，這不是人人所能修學的。所以釋尊成佛，一般弟子都是求證阿羅漢而入涅槃的，傳說僅彌勒（Maitreya）一人未來成佛。

### （三）易行方便道之安立

菩薩道難行苦行，「大乘佛法」也是這樣而出現於印度的。不過，究竟圓滿的佛果，廣大甚深的菩薩行，應該是見聞者所有心嚮往的；

如此的深妙大法，也總希望能長住世間，利益眾生，所以適應一般根性，（繼承「佛法（p.135）」的「念佛」），有易行道的安立，易行而又能成為難行道的方便。

這與智證的正法甚深，而又安立書寫、供養、施他、讀誦功德等方便，意趣可說是同一的。

## 三、闡釋以「念佛」為主的易行道

### （一）主要行法：懺悔、勸請、迴向行

#### 1、依《十住毘婆沙論》闡釋要義

##### （1）為怯弱者所開之方便

現在來說「大乘佛法」中，以「念佛」為主的易行道，如龍樹（Nāgārjuna）《十住毘

---

問曰：菩薩清淨、行大慈悲，云何說世俗諸雜法？

答曰：有二種菩薩：一者、行慈悲直入菩薩道；

二者、敗壞菩薩，亦有悲心，治以國法，無所貪利，雖有所惱，所安者多，治一惡人，以成一家——如是立法，人雖不名為清淨菩薩，得名敗壞菩薩。

以是因緣故，皆由菩薩有。

（3）龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷4（8 阿惟越致相品）（大正26，38b18-c29）：是惟越致菩薩有二種：或敗壞者，或漸漸轉進得阿惟越致。

問曰：所說敗壞者其相云何？

答曰：<sup>[1]</sup>若無有志幹，<sup>[2]</sup>好樂下劣法，<sup>[3]</sup>深著名利養，<sup>[4]</sup>其心不端直；

<sup>[5]</sup>悋護於他家，<sup>[6]</sup>不信樂空法，<sup>[7]</sup>但貴諸言說，是名敗壞相。……

若人發菩提心，有如是相者，當知是敗壞菩薩。敗壞，名不調順。譬如最弊惡馬，名為敗壞，但有馬名，無有馬用。敗壞菩薩亦如是，但有空名，無有實行。……

（4）印順法師，《般若經講記》，p.38：

菩薩發菩提心，以大悲為根本，即菩提心由大悲而發起；大悲所發的菩提心，非般若空無我慧，不得成就，即要以般若為方便。悲心不具足而慧力強，要退墮聲聞乘的。慧力不足而悲心強，要流於世俗而成所謂「敗壞菩薩」的。必須大悲，般若相輔相成，才能安住菩提而降伏其心。

<sup>5</sup>（原書 p.147，n.3）《摩訶般若波羅蜜經》卷九（大正八·二八四下）。

《婆沙論》卷五（大正二六·四一上——中）說：

「諸佛所說，有易行道，疾得至阿惟越致地方便者，願為說之！」

「汝言阿惟越致地，是法甚難，久乃可得，若有易行道，疾得至阿惟越致地者，是乃怯弱下劣之言，非是大人志幹之說！汝若必欲聞此方便，今當說之。佛法有無量門，如世間道，有難有易；陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是，或有勤行精進；或有以信方便易行，疾至阿惟越致。」

### **(2) 於佛前修懺悔等行，以迴向佛道**

《十住毘婆沙論》是《華嚴經·十地品》偈頌的廣分別。

《十住毘婆沙論》所說的易行道，先說稱念佛（及菩薩）名、憶念、禮拜，進一步如論卷五（大正二六·四五上）說：

「求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已，復應於諸佛所懺悔、勸請、隨喜、迴向。」(p.136)

原則的說，易行道是廣義的念佛法門。對於佛，稱（佛）名是語業，禮拜是身業，憶念是意業：這是對佛敬信而起的清淨三業。

在佛前，修懺悔行、勸請行、隨喜行，以回向佛道作結。

## **2、修「三品行」之要義**

### **(1) 多為在家弟子所修**

這一念佛法門，在龍樹時代（西元二、三世紀間），大乘行者，主要是在家的善男子、善女人，很多是這樣修行的，如《大智度論》卷六一（大正二五·四九五中）說：

「菩薩禮佛有三品：一者、悔過品，二者、隨喜回向品，三者、勸請諸佛品。」

### **(2) 概述要義**

三品修行的內容，《大智度論》作了簡要的介紹：「菩薩法，晝三時、夜三時，常行三事：

一者、清旦偏袒右肩，合掌禮十方佛言：我某甲，若今世，若過（去）世，無量劫身、口、意惡業罪，於十方現在佛前懺悔，願令滅除，不復更作。中、暮，夜三亦如是。

二者、念十方三世諸佛所行功德，及弟子眾所有功德，隨喜勸助。

三者、勸請現在十方諸佛初轉法輪；及請諸佛久住世間無量劫，度（p.137）脫一切。菩薩行此三事，功德無量，轉近得佛。」<sup>6</sup>

日夜六時，菩薩於佛前行此三事，與中國佛教的早、晚課誦相近。

## **(二) 易行道之要義：成就信心，進修深廣行**

### **1、總標**

易行道的功德無量，主要能保持大乘信心，不致於退失。

<sup>6</sup>（原書 p.147，n.4）《大智度論》卷七（大正二五·一一〇上）。

## 2、明初學者有重智、重信之別

### (1)《十住毘婆沙論》

《十住毘婆沙論》說：「佛法有無量門，……或有勤行精進；或有以信方便易行，疾至阿惟越致。」<sup>7</sup>這是二類根性，也就是重智與重信的不同。

### (2)《大智度論》

《大智度論》也說「若聞、持乃至正憶念者，智慧、精進門入；書寫、供養者，信及精進門入」；「菩薩有二種：一者、有慈悲心，多為眾生；二者、多集諸佛功德」<sup>8</sup>。所說略有差別，總不外乎在甚深難行的正常道外，別說菩薩初學的通俗法門。

## 3、信心成就，進修六度之菩薩道

然重智（及慈悲）與重信，只是初入門者的偏重，不是截然不同的法門，所以《十住毘婆沙論》卷六（大正二六·四九中——下）說：

「是菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增，心調柔軟，於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受；及諸大菩薩清淨大行，希有難事，亦能信受。」

「信諸佛菩薩無量甚深清淨第一功德已，慙傷諸眾生無此功德，但以諸邪（p.138）見，受種種苦惱，故深生悲心。……以悲心故，為求隨意使得安樂，則名慈心。……隨所能作，利益眾生，發堅固施心。」

依論所說，修易行道而能成就信心的，就能引生慈悲心，能進修施等六波羅蜜。<sup>9</sup>

<sup>7</sup>（原書 p.147，n.5）《十住毘婆沙論》卷五（大正二六·四一中）。

<sup>8</sup>（原書 p.147，n.6）《大智度論》卷五八（大正二五·四七二下），又卷三八（大正二五·三四二中）。

<sup>9</sup> 參見：

（1）〔宋〕施護譯，《大乘寶月童子問法經》卷 1（大正 14，108c25-109c1）。

（2）龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 5（大正 26，40c29-45a22）。

（3）龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷 6～7（大正 26，49b11-58a24）。

（4）印順法師，《淨土與禪》，〈淨土新論〉，pp.68-70：

……說到易行道，就是「念十方諸佛，稱其名號」，「更有阿彌陀等諸佛，亦應恭敬禮拜稱其名號」，「憶念禮拜，以偈稱讚」……龍樹又告訴他：「求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已，復應於諸佛所，懺悔、勸請、隨喜、迴向」。這可見易行道不單是念佛，……能這樣的修行易行道，即「福力增長，心地調柔……，信諸佛菩薩甚深清淨、第一功德已，慙傷眾生」；接著即說六波羅蜜。這可見：念佛、懺悔、勸請，實為增長福力、調柔自心的方便；因此，才能於佛法的甚深第一義生信解心；於苦痛眾生悲愍心，進修六度萬行的菩薩行。

（5）印順法師，《成佛之道》（增註本）pp.307-308：

易行道，就是以信願而入佛法的一流。易行道的真正意義是：

一、易行道不但是念一佛，而是念十方佛，及「阿彌陀等佛，及諸大菩薩，稱名一心念，亦得不退轉」。

二、易行道除稱佛菩薩名而外，「應憶念、禮拜，以偈稱讚」。

三、易行道不單是稱名、禮拜而已，如論說：「求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已。復應於諸佛所，懺悔、勸請、隨喜、迴向」。所以，易行道就是修七支，及普賢的十大願王。

四、易行道為心性怯弱的初學說，重在攝護信心，龍樹論如此說，馬鳴論也說：「眾生初

這可見菩薩道是一貫的，重信的易行道，重悲智的難行道，並不是對立，而只是入門有些偏重而已。

#### 四、別辨：《三品經》之發展

##### (一) 略釋要義

##### 1、舉《舍利弗悔過經》明義

《大智度論》所說的「禮佛三品」，是出於漢安世高所譯的《舍利弗悔過經》。

舍利弗 (Śāriputra) 啟問：「前世為惡，當何用悔之乎？」佛答分三段：悔過，助其歡喜<sup>隨喜</sup>，勸請。

舍利弗再問：「欲求佛道者，當何以願為得之？」

佛答說：「取諸學道以來所得福德，皆集聚合會，以持好心施與<sup>回向</sup>天下十方人民、父母、蜎飛蠕動之類。」

末後說：種種福德，「不如持《悔過經》，晝夜各三過讀一日」<sup>10</sup>。

《舍利弗悔過經》的內容，是在十方如來前懺悔、隨喜、勸請、回向，與《十住毘婆沙論》所引的經說相合。<sup>11</sup>

##### 2、略明其他譯本之要義

這部經，有梁僧伽婆羅 (Saṃghavarman) 異譯的《菩薩藏經》，

隋闍那崛多 (Jñānagupta) 共笈多 (Dharmagupta) 等譯 (p.139) 的《大乘三聚懺悔經》(西藏譯名《聖大乘滅業障經》)。

---

學是法，欲求正信，其心怯弱……當知如來有勝方便，攝護信心」。

五、易行道的攝護信心，或是以信願，修念佛等行而往生淨土。到了淨土，漸次修學，決定不退轉於無上菩提，這如一般所說。或者是以易行道為方便，堅定信心，轉入難行道……這就是從菩薩的易行方便道，引入菩薩的難行正常道了！

<sup>10</sup> (原書 p.147, n.7) 《舍利弗悔過經》(大正二四·一〇九〇上——一〇九一中)。

<sup>11</sup> 參見：

(1) 印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，p.112：

「佛法」的懺悔法，是懺悔當前所犯的過失，而大乘的懺悔，如《舍利弗悔過經》，是在十方一切佛前，懺悔現生的，更懺悔無始以來，過去生中的惡業。所以經中每有念佛可消除多少劫惡業的話，如《觀無量壽佛經》說：「除無量億劫極重惡業，命終之後，必生彼國」。大乘念佛法門，以念佛為主的「易行道」，也是廣大的，如《舍利弗悔過經》所說，十方佛前懺悔，勸請，隨喜，迴向；這是多數經所說到的……

(2) 印順法師，《華雨集》(四)，〈中國佛教瑣談〉，pp.129-130：

「懺」，通俗的說是「懺悔」。早期集成的《舍利弗悔過經》，傳出了「三品法門」——悔過，隨喜，勸請……這一法門，是在十方現在佛前懺悔的(與律制的懺法不同)，所以含有稱念佛名與禮佛；末了，要發願，迴向。這一法門的經典不少，主要為：禮十方佛，稱(名)讚佛德，供養佛，懺悔業障(擴充到三障、五障)，隨喜，勸請(二事)，迴向。《華嚴經》的〈普賢行願品〉長行，又加常隨佛學與恒順眾生，成為十法。

這一法門，龍樹稱之為方便的「易行道」。憶念、禮敬、稱十方佛名(經中，每舉十方十佛，或三十五佛，五十三佛為代表)，也稱諸菩薩的名號。然後懺悔，隨喜，勸請，迴向。這樣修行，信願力增強，就能進修六度等菩薩大行(《十住毘婆沙論》卷五·六)。……

異譯的組織小異，分為懺悔及三聚——隨喜功德聚、勸請功德聚、回向功德聚；懺悔中，說到罪業隨心，空不可得的深義。<sup>12</sup>

## (二) 依「懺悔」次第集成三分、四分

### 1、為初期大乘盛行之易行道

這部經，古代每稱之為《三品經》，如漢安玄所譯的《法鏡經》說「晝三夜亦三，以誦《三品經》事」；

晉竺法護 (Dharmarakṣa) 的《離垢施女經》說「三品諸佛經典」，「晝夜奉行三品法」<sup>13</sup>。

說到這三品內容的經典很多，可見這是初期大乘盛行的易行道。

### 2、辨釋：詞義之轉化

「三品」，或作「修行三分，誦三分法」<sup>14</sup>；或作「三支經」。這可能「品」是 pākṣikā 的義譯，如「三十七菩提分」，或譯「三十七覺品」、「三十七覺支」。

但晚期的異譯，轉化為「三聚」或「三蘊」(「三陰」)；蘊，那是 skandha 了。

### 3、略釋發展之歷程

#### (1) 經名「三品」，內容有四分

經名「三品」，而實際有四分：「懺悔」、「隨喜」、「勸請」、「回向」，這是值得注意的！

<sup>12</sup> 參見：

(1) [梁] 僧伽婆羅譯，《菩薩藏經》卷 1(大正 24, 1086c26-1089c24)：

一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園，與大比丘眾一千二百五十人及七萬二千菩薩。是時，長老舍利弗承佛神力，即從坐起，偏袒右肩，右膝著地，合掌禮佛，白佛言：「世尊！云何善男子、善女人懺悔滅罪，速得三藐三菩提？」……舍利弗！何以故？一切諸法由因緣生，如來所說有法從緣生，有法從緣滅，以因緣展轉，於彼法過去，彼已滅、已轉，彼業無障礙，彼諸法未生，亦無障礙。舍利弗！何以故？一切諸法如來所說，皆悉空寂，無眾生、無壽命、無人，不生不滅。舍利弗！一切諸法自身所造，自身者亦是有。舍利弗！若善男子、善女人欲入此法慧，所謂無真實眾生，此謂說滅一切業障——懺悔品竟。爾時，舍利弗白佛言：「世尊！善男子、善女人欲得阿耨多羅三藐三菩提，欲得聲聞乘、緣覺乘、大乘，或有餘人修功德，云何當生隨喜善根？」……舍利弗！此謂隨喜功德聚。以此隨喜功德聚，若善男子、善女人行此功德，此功德果報不可數、不可量……爾時，舍利弗白佛言：「世尊已說隨喜，為現在、未來菩薩光明，云何勸請？」……舍利弗！此謂勸請聚。此勸請聚，善男子、善女人所得功德不可數量。……爾時，舍利弗白佛言：「世尊！云何善男子、善女人欲得阿耨多羅三藐三菩提，若聲聞乘、若緣覺乘、若大乘、若餘眾生，當行迴向善根為一切智？」……舍利弗！此謂迴向功德聚。此功德聚，勝前布施功德聚，百分千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。……是時，帝釋天王散以天花，供養世尊及此經法，而說此言：「世尊！此經有大功德，為增長諸菩薩善根，為滅業障。」……是時，帝釋白佛言：「世尊！當何名此經？云何受持？」是時，佛告帝釋：「憍尸迦！此經名：滅業障，汝當受持；亦名：菩薩藏，汝當受持；亦名：斷一切疑，如是受持。」

(2) [隋] 闍那崛多共笈多等譯，《大乘三聚懺悔經》卷 1(大正 24, 1091b28-1094c28)。

<sup>13</sup> (原書 p.147, n.8) 《法鏡經》(大正一二·一八下)。《離垢施女經》(大正一二·九五下)。

<sup>14</sup> 參見：[曹魏] 康僧鎧譯，《大寶積經》卷 82〈19 郁伽長者會〉(大正 11, 475c28-29)。

### (2)「懺悔」為原始部份

依個人的意見，三分、四分是次第集成的，原始是「懺悔」部分，所以經末稱此為《悔過經》；異譯名為「三聚懺悔」、「滅業障」。

異譯《菩薩藏經》說：「此經名滅業障礙，……亦名菩薩藏，……亦名斷一切疑。」

16

「菩薩藏」與「斷一切疑」，是一部分大乘經 (p.140) 的通稱，「滅業障礙」才是主題，所以推定這是該經的原始部分。

### (3) 二分：懺悔和隨喜

《摩訶般若波羅蜜經》，自三〇到三八品，為善男子、善女人，廣說聽聞、受持、……書寫、供養、施他的功德，三九品名〈隨喜品〉，明無相的隨喜回向。

《大智度論》說「禮佛三品」，以「隨喜回向」為一品，是隨順《般若經》而說的。回向，不只是隨喜回向，修一切行，末後都是要回向的。<sup>17</sup>

<sup>15</sup> 參見：印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈大乘經之序曲〉，pp.570-576：

漢安玄所譯的《法鏡經》說……《法鏡經》的異譯，竺法護所譯《郁迦羅越問菩薩行經》，也說《三品經》。《大寶積經》(一九)〈郁伽長者會〉，作「修行三分，誦三分法」。西藏譯的〈郁伽長者會〉，作《三蘊法門》。此外，竺法護所譯的《離垢施女經》，作誦習「三品諸佛經典」；「晝夜奉行三品法」。異譯本，瞿曇般若流支 (Prajñāruci) 譯的《得無垢女經》，作「三聚法門」。《大寶積經》(三三)〈無垢施菩薩應辯會〉，作「三陰經」。依藏譯，可見《三品經》的原名，是《三蘊法門》(tri-skandhaka-dharmaparyāya)，《初期大乘佛教之研究》，推定為「先行大乘」經。《三品經》的內容，是「懺悔」、「隨喜」、「勸請」。……懺悔是三乘共學的，而隨喜、迴向，或隨喜、勸請然後說迴向，只是為了佛道。迴向都是在末後的，所以形成了懺悔、隨喜、勸請、迴向——四法行。在安玄(西元一六八——一八八)所譯的《法鏡經》中，已說到《三品經》，可見西元二世紀初，《三品經》——「三聚法門」已經成立了。這是大乘法中，最通俗最一般的行法，許多大乘經都說到這樣的行法。

<sup>16</sup> (原書 p.147, n.9)《菩薩藏經》(大正二四·一〇八九下)。

<sup>17</sup> 參見：

(1)〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷 11〈39 隨喜品〉(大正 08, 298a10-b15)：彌勒菩薩語須菩提：「若諸菩薩摩訶薩久行六波羅蜜，多供養諸佛種善根……善學自相空法。是諸菩薩是緣是事，諸佛諸善根隨喜福德，不取相迴向阿耨多羅三藐三菩提，以不二法非不二法、非相非不相、非可得法非不可得法、非淨非垢不生不滅法，是名迴向阿耨多羅三藐三菩提。……若能如是迴向，是名隨喜功德迴向阿耨多羅三藐三菩提。」

(2) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 61〈39 隨喜迴向品〉(大正 25, 489b16-c2)：釋曰：彌勒意：以諸法甚深，隨喜心微妙，所謂不壞諸法相，而隨喜心迴向無上道，是事甚難！……是故彌勒答言：若行者久修六波羅蜜，諸功德深厚故不動……此是先世因緣。今世得好師、好同學，亦自學諸法實相空，巧方便故不著是空。如是等種種無量因緣故，諸法雖無相，而能起隨喜心，迴向無上道。譬如鐵雖堅韌，入鑪則柔軟，隨作何器；菩薩心亦如是，久行六波羅蜜、善知識所護故，其心調柔；過去諸佛、諸緣、諸事、諸善根中，不取相，能起隨喜心，用無相迴向無上道。無相者，能用不二、非不二，乃至不生不滅等。

(3) 印順法師，《華雨集》(二)，〈中編「大乘佛法」〉，pp.155-156：

對於這一切功德，都「心生歡喜」，如〈普賢行願品〉說……《般若經·隨喜品》也是這

懺悔回向，與《般若經》的隨喜回向相結合，成為二品行。

#### (4) 三分：懺悔、隨喜和勸請

如《彌勒菩薩所問本願經》說：「我悔一切過，勸助<sup>隨喜</sup>眾道德，歸命禮諸佛，令得無上慧。」<sup>18</sup>

彌勒 (Maitreya) 菩薩「不持耳、鼻、頭、目、手、足、身命、珍寶、城邑、妻子及以國土布施與人以成佛道，但以善權方便安樂之行，得致無上正真之道」<sup>19</sup>。

這是懺悔、隨喜的易行道、淨土行<sup>20</sup>。在這二品上，加勸請行，成為三品法門。

#### (5) 四分：加上迴向行

至於回向，無論是一行、二行、三行，都是以回向作結。如以回向為一行，那就成為四分行了<sup>21</sup>。

### 五、辨釋：易行念佛法門之發展與影響

#### (一) 與文殊、普賢法門之關涉

##### 1、「初期大乘」盛行之修法

在佛前修懺悔、隨喜、勸請、回向，在「初期大乘」時代，非常的流行。如《賢劫經》說：「念佛法，勤悔過，樂助<sup>隨喜</sup>功德，施眾生因<sup>回向</sup>，勸諸佛。」<sup>22</sup> (p.141)

《思益梵天所問經》說：「有四法善知方便，何等四？一者、順眾生意；二者、於他功德起隨喜心；三者、悔過除罪；四者、勸請諸佛。」<sup>23</sup>

##### 2、舉經明：與文殊、普賢（華嚴法門）有關

這一通俗易行的方便，與文殊師利 (Mañjuśrī) 及普賢 (Samantabhadra) 有關；文殊與普賢二大士，是《華嚴經》中佛的二大輔弼，所以也與「華嚴」有關。

先提到兩部經：

#### (1) 《三曼陀跋陀羅菩薩經》

##### A、說法處、當機眾

樣，不過與般若相應，無相無著（是難行道）而已。

(4) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈般若波羅蜜法門〉，pp.643-644：

彌勒 (Maitreya) 菩薩，是公認的未來佛；彌勒成佛時，也是說般若波羅蜜的。彌勒是在淨土成佛的；彌勒往昔行菩薩道時，「但以善權方便安樂之行，得致無上正真之道」。善巧方便的安樂行，就是懺悔、隨喜、迴向，如說……適應佛教界的彌勒信仰，「下品般若」立〈迴向品〉，由彌勒菩薩說「隨喜迴向」。彌勒所說的「隨喜迴向」，是無相的「隨喜迴向」，也就是與般若波羅蜜相應的；般若法門容攝了方便安樂行。

<sup>18</sup> (原書 p.147, n.10) 《彌勒菩薩所問本願經》(大正一二·一八八下)。

<sup>19</sup> (原書 p.147, n.11) 《彌勒菩薩所問本願經》(大正一二·一八八下)。

<sup>20</sup> (原書 p.147, n.12) 靜谷正雄《初期大乘佛教之成立過程》(一三七——一三八)，推論在三品行以前，有懺悔、隨喜——二品行的可能。

<sup>21</sup> (原書 p.147, n.13) 以上參閱拙作《初期大乘佛教之起源與開展》第九章(五七〇——五七六)。

<sup>22</sup> (原書 p.147, n.14) 《賢劫經》卷一(大正一四·二中)。

<sup>23</sup> (原書 p.148, n.15) 《思益梵天所問經》卷一(大正一五·三五下)。

一、晉聶道真所譯的《三曼陀跋陀羅菩薩經》。三曼陀跋陀羅，是「普賢」梵語的音譯。

這部經是「佛在摩竭提國，清淨法處，自然金剛座，光影甚明」，也就是《華嚴經》「初會」的說處；經是普賢為文殊說的。

### **B、概述本經要義**

經的內容是：悔過，禮，願樂助其歡喜<sup>隨喜</sup>，勸請諸佛——轉法輪與住世，施與<sup>回向</sup>。

末後總結說：「是善男子、善女人，晝夜各三勸樂法行：所當悔者悔之，所當忍者忍之，所當禮者禮之，所當願樂<sup>隨喜</sup>者願樂之，所當請勸者請勸之，所當施與者施與之。」<sup>24</sup>

「悔」是自說罪過；「忍」是容忍，是懺摩的義譯：合起來就是懺悔。<sup>25</sup>

經文正宗分，分〈悔過品〉、〈願樂品〉、〈請勸品〉，與「三品法行」相同。

但在〈願樂品〉中，多了禮敬「一切諸佛、一切諸菩薩、諸迦羅蜜<sup>善知識</sup>、父母，及阿羅漢、辟支佛」<sup>26</sup> (p.142)，凡是有功德而可敬的，都作禮，這是從隨喜一切功德而來的。

「三品」本是「禮佛三品」，是在佛前禮敬而修行的。

### **C、小結**

這部經說到：「《般若波羅蜜》、《兜沙陀比羅經》」<sup>27</sup>；「兜沙陀比羅經」，義譯為「如來藏<sup>藏</sup>經」，為華嚴法門最初集成的經名。<sup>28</sup>

<sup>24</sup> (原書 p.148, n.16) 《三曼陀跋陀羅菩薩經》(大正一四·六六八下)。

<sup>25</sup> 參見：

(1) 印順法師，《華雨集》(二)，〈中編「大乘佛法」〉，pp.165-166：

懺，是梵語 kṣama——懺摩的音略，意義為容忍。如有了過失，請求對方(個人或團體)容忍、寬恕，是懺的本義。悔是 deśanā 的意譯，直譯為「說」：犯了過失，應該向對方承認過失；不只是認錯，要明白說出自己所犯的罪過，這才是「悔」了。《三曼陀跋陀羅菩薩經》說：「所當悔者悔之，所當忍者忍之」；悔與忍合說，就是懺悔，成為中國佛教的習慣用語。此外，kaukrtya 也譯為悔，或譯惡作。對自己的所作所為，覺得不對而起反悔心，就是 kaukrtya。這種悔——惡作，或是善的，或是惡的，但無論是善悔、惡悔，有了悔意，心緒就不得安定，成為修定的障礙。悔——惡作，與懺悔的悔——「說」，意義完全不同，這是應該知道分別的。

(2) 印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，pp.111-112：

在「佛法」中，懺——懺摩(kṣama)的意義是「容忍」，求對方或僧眾容恕自己的過失。悔是 deśana 的意譯，直譯為「說」：毫不隱瞞的，在大眾前，陳說、發露自己的過失。犯了戒的，內心有罪惡感，內心不得安寧，是要障礙進修的。所以釋尊制律，要弟子們隨犯隨懺，保持身心的清淨(也就是僧伽的清淨)，能向上進修。「佛法」的懺悔法，是懺悔當前所犯的過失，而大乘的懺悔，如《舍利弗悔過經》，是在十方一切佛前，懺悔現生的，更懺悔無始以來，過去生中的惡業。……

<sup>26</sup> 參見：〔西晉〕聶道真譯，《三曼陀跋陀羅菩薩經》卷1〈3 願樂品〉(大正14, 667b29-c1)。

<sup>27</sup> 參見：〔西晉〕聶道真譯，《三曼陀跋陀羅菩薩經》卷1〈1 五蓋品〉(大正14, 666c19-20)。

<sup>28</sup> 參見：

這部經的成立，《般若》與《華嚴》經已開始流傳了。

## (2)《佛說文殊悔過經》

### A、概述本經要義

二、竺法護譯的《佛說文殊悔過經》，是文殊為如來齊光照耀菩薩說的。

經文不分品，內容是：禮佛，悔過，勸助<sup>隨喜</sup>眾德，勸轉法輪，諸佛住世，供養諸佛，（回向）我及眾生成佛道。

對於禮佛——五體投地，作了「表法」的解說<sup>29</sup>。

### B、與華嚴法門之關涉

經上說「或問上界悔過之處，十地、十忍、十分別事、十瑞、十持、十印、十三昧」<sup>30</sup>，顯然的與「華嚴」內容相通。

## (3) 小結

這兩部重於懺悔的經，文殊說，或普賢為文殊說，與華嚴法門有關，比起《三品經》來，雖同樣的是通俗的易行道，而又通於深義了<sup>31</sup>。

## (二) 與「四十華嚴」有關之發展歷程

### 1、誦持要偈，發願求佛道

#### (1) 與《文殊師利發願經》有關之文本

##### A、四十四頌本

「六十華嚴」的傳譯者——佛陀跋陀羅 (Buddhabhadra)，

於晉元熙二年（西元四二〇），譯出《文殊師利發願經》，共四十四頌，與《三曼陀跋陀羅菩薩經》、《文殊悔過經》，非常接近。

(1) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈華嚴法門〉，p.1002：

《華嚴經》的部分譯出，現存的有：一、《兜沙經》，一卷，漢支婁迦讖 (Lokarakṣa) 譯。……《兜沙經》的內容，是「唐譯本」〈如來名號品〉第七的略譯，及〈光明覺品〉第九的序起部分。兜沙，近藤隆晃教授引古譯的怛沙竭、兜沙陀、多沙陀，而斷定為 tathāgata——如來的音譯，這是可以采信的。《三曼陀跋陀羅菩薩經》說到……比羅是 piṭaka (藏) 的音譯，《兜沙陀比羅經》就是《如來藏經》。《菩薩處胎經》立「八藏」，在「摩訶衍方等藏」，「十住菩薩藏」以外，又立「佛藏」，可能就是《如來藏經》。這是以如來的果德——佛號、佛功德為主的經典，為《華嚴經》中部分內容的古稱。

(2) 印順法師，《如來藏之研究》，〈如來藏說之孕育與完成〉，pp.95-96：

古譯的《兜沙經》，是大部《華嚴》的少分。……兜沙陀比羅 (Tathāgata-piṭaka)，義譯為如來 (篋) 藏。如來甚深果德的顯示，在大部《華嚴經》中，如「晉譯本」的〈世間淨眼品〉、〈盧舍那佛品〉，就是「唐譯本」的前六品。

在大眾部 (Mahāsāṃghika) 中，如來的無漏身，已經是「色身無邊際」，「壽量無邊際」，「威德無邊際」，「一音說一切法」，「一念知一切法」。同時，十方有無量世界，無數佛現在。原則的說，這些都與《華嚴經》說相同。

<sup>29</sup> (原書 p.148, n.17) 《佛說文殊悔過經》(大正一四·四四二上——中)。

<sup>30</sup> (原書 p.148, n.18) 《佛說文殊悔過經》(大正一四·四四一下)。

<sup>31</sup> (原書 p.148, n.19) 以上參閱拙作《初期大乘佛教之起源與開展》第一三章(一一三四——一一三五)。

## B、六十二頌本

唐不空（Amoghavajra）所譯的《普賢行願讚（p.143）》，六十二頌，與「四十華嚴」末卷偈頌相同，都是《文殊師利發願經》的增廣本。

## C、小結

依《文殊師利發願經記》說：「晉元熙二年，歲在庚申，於揚州鬪場寺，（佛陀跋陀羅）禪師新出。云：外國四部眾禮佛時，多誦此經以發願求佛道。」<sup>32</sup>

### (2) 編為二十頌，以利日常之行持

大抵《舍利弗悔過經》、《文殊悔過經》等，文字長了些，要晝夜三時——一日誦念六次，不太方便，所以編為簡要的偈頌。

如龍樹的《寶行王正論》說：「為此因及果，現前佛支提（即佛舍利塔），日夜各三遍，願誦二十偈。」

二十偈的內容，也就是禮敬；離惡（懺罪）；隨喜；請轉法輪；「窮生死後際」，是常住世間；回向發願<sup>33</sup>。

### 2、為符合《經》之體裁，而有「十法」之長行

《文殊師利發願經》，是日常持誦的誦本，與《普賢行願讚》等，內容都是七分：禮佛（讚佛）、供養佛、懺悔、隨喜、請轉法輪、請佛住世、回向。

這是「六十華嚴」、「八十華嚴」經所沒有的，「四十華嚴」把偈頌編入《華嚴經·普賢行願品》的末了，

長行為了滿足「十」數，加上「恒順眾生」與「常隨佛學」，這是偈頌所沒有的。

### 3、願生極樂淨土

#### (1) 《三曼陀跋陀羅菩薩經》

《三曼陀跋陀羅菩薩經》說：「持是功德，令一切（眾生）與某自己名字，……生有佛處、有菩薩處，皆令生須呵摩提阿彌（p.144）陀佛刹。」<sup>34</sup>

這一法門，是易行道、淨土方便道；發願往生，是不限於某一淨土的，但經文卻提到了須呵摩提（Sukhāvati）阿彌陀（Amitābha）佛刹。

須呵摩提，是極樂或安樂的音譯。

#### (2) 《文殊師利發願經》

《文殊師利發願經》說：「願我命終時，滅除諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂刹。」<sup>35</sup>易行方便與往生極樂，有了更密切的關係。<sup>36</sup>

<sup>32</sup>（原書 p.148，n.20）《出三藏記集》卷九（大正五五·六七下）。

<sup>33</sup>（原書 p.148，n.21）《寶行王正論》（大正三二·五〇四中——下）。

<sup>34</sup>（原書 p.148，n.22）《三曼陀跋陀羅菩薩經》（大正一四·六六八上）。

<sup>35</sup>（原書 p.148，n.23）《文殊師利發願經》（大正一〇·八七九下）。

<sup>36</sup> 參見：

（1）〔東晉〕佛馱跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1（大正 10，879c18-21）：

### （三）結辨：易行之廣義念佛法門

#### 1、與文殊有關之發心、懺罪等

在佛前懺悔、隨喜、勸請，本是為初學者開示的通俗易行法門。

文殊與勸發菩提心有關，「為一切師」<sup>37</sup>，如《濡首菩薩清淨分衛經》等說。<sup>38</sup>

文殊又與懺罪有關，如《阿闍世王經》、《如幻三昧經》說。

#### 2、三品法門之法展與「四十華嚴」之關涉

悔過等三品法門，終於與文殊，因文殊而與普賢有關了，也就與華嚴法門有關。

如《十住毘婆沙論》，將《十地經》所沒有說的稱名、憶念、禮拜、懺悔、隨喜、勸

……三世諸如來，所歎迴向道，我迴向善根，成滿普賢行。

願我命終時，除滅諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂國。……

（2）〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 848a7-11)：

……三世諸佛所稱歎，如是最勝諸大願，我今迴向諸善根，為得普賢殊勝行。

願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。……

（3）印順法師，《淨土與禪》，〈淨土新論〉，pp.27-28：

阿彌陀佛，可說與《華嚴經·入法界品》有關。〈入法界品〉末，普賢菩薩十大願王的導歸極樂，雖譯出極遲，但確是早有的思想。佛陀跋陀羅譯的《文殊師利發願經》，即〈普賢行願品〉的頌文。此外，如東晉譯的《文殊師利悔過經》、《三曼陀跋陀羅（普賢）菩薩經》，意義也與〈普賢行願品〉一樣：往生極樂世界。如「懺悔文」稱阿彌陀佛為「法界藏身阿彌陀佛」，《無量壽經》的列眾序德中，說具「普賢行」，這都可見阿彌陀佛與《華嚴經·入法界品》——〈普賢行願品〉的關係。……

（4）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈華嚴法門〉，pp.1139-1140：

求生極樂世界的「淨土法門」，也與「華嚴法門」相結合，如《文殊師利發願經》……「華嚴法門」與「淨土法門」的結合，是經由「懺悔法門」而來的，如《三曼陀跋陀羅菩薩經》……行「懺悔法門」的人，將懺悔、隨喜等功德，迴向眾生，與自己都生在有佛菩薩的國土，生在極樂世界。須呵摩提（Sukhāvātī），是極樂（或安樂）的音譯。《三曼陀跋陀羅菩薩經》，傳為聶道真所譯，是西元三世紀後半所譯出的，可見「華嚴法門」與「淨土法門」的結合，不會遲於西元三世紀初的。「懺悔法門」中，如禮佛，請佛——住世轉法輪，是以佛為宗仰的。懺悔，是向一切佛自首悔過的；隨喜，雖通於二乘及世間善，也是以佛——從發心、修行，到成佛、說法、入涅槃等功德為重的。所以「懺悔法門」，以深信如來功德為前提，迴向佛道為目的。求生極樂的「淨土法門」，「華嚴法門」，都是以深信如來功德為先要的，這就是與「懺悔法門」結合的根本原因。……

<sup>37</sup> 參見：〔宋〕翔公譯，《佛說濡首菩薩無上清淨分衛經》卷 1(大正 08, 740b7)。

<sup>38</sup> 另參見：

（1）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈文殊師利法門〉，p.881：

5.《濡首菩薩無上清淨分衛經》，二卷，傳為宋翔公譯。在論般若部類時，曾說到這部經，起初是沒有編入「般若部」的。依譯文來說，近於晉代的翻譯。異譯本，《大般若波羅蜜多經》（第八分）〈那伽室利分〉，為全經五七六——一卷，唐玄奘譯。比對這兩譯，譯文當然是唐譯本通順得多，但文字似乎有過刪略。……「清淨分衛」，就是清淨乞食。全經以乞食為線索，闡述如幻畢竟空寂的深義。……

（2）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈文殊師利法門〉，p.931：

大乘經的文殊法門，就是寶相佛土那樣的，重第一義諦，重無差別，重不退轉的法門。〈那伽室利分〉說：「尊者所說，皆依勝義」。《濡首菩薩無上清淨分衛經》說：「濡首諸所可說，彼之要言，但說法界」。《決定毘尼經》說：「文殊師利所說之法，依於解脫」。依勝義，依法界，依解脫，文殊法門的特色，與《清淨毘尼方廣經》所說的，完全符合。……

請，附入初地中。

西元三、四世紀間，竺法護與聶道真，譯出與文殊（更與普賢）有關的《文殊悔過經》、《三曼陀跋陀羅菩薩經》；

西元五世紀初，譯出的《文殊師利發願經》，已是當時印度日常持誦的法門了。

通俗易行而又與深義相通，到「四十華嚴」而充分明了出來。這是重信的、易行的廣義念佛法門<sup>39</sup>。(p.145)

## 六、對比、略釋諸經論之易行道支

### (一) 由三支開展至六支、七支

#### 1、三支即是六支

三支法門，名為三支而其實有六支，三支是：禮敬現在十方佛（「禮敬諸佛」而後修的），懺悔，勸請（中有「請佛說法」、「請佛住世」），隨喜；末後又有迴向。

#### 2、《文殊師利發願頌》

或加入「供養」（供養也本是對佛的禮敬），如《文殊師利發願頌》所說。

#### 3、《菩提道次第廣論》

宗喀巴（Tson-kha-pa）所造《菩提道次第廣論》，也依《華嚴經》頌而說七支，作為積集順道資糧、淨治業障逆緣的加行<sup>40</sup>。

#### 4、《離垢慧菩薩所問禮佛法經》

遲一些譯出的，還有唐那提（Nadi）譯《離垢慧菩薩所問禮佛法經》，內容為七支：禮敬，歸依，懺悔，勸請（轉正法輪、不般涅槃），隨喜，迴向，發願<sup>41</sup>。

#### 5、《金光明最勝王經》〈滅業障品〉

唐義淨譯《金光明最勝王經》（五）〈滅業障品〉，以「四種對治業障」：於十方世界一切如來前，「說一切罪」（懺悔），勸請（說法及久住世間），隨喜，迴向；

與《三品經》相合<sup>42</sup>。

#### 6、《佛說法集名數經》

趙宋施護（Dānapāla）譯《佛說法集名數經》，說「七種最上供養」，內容為：禮拜、供養、懺悔、隨喜、勸請、發願、迴向<sup>43</sup>。

### (二) 列對照表

先後的開合、增減，總列而比對如下<sup>44</sup>：(p.146)

<sup>39</sup>（原書 p.148，n.24）以上參閱拙作《初期大乘佛教之起源與開展》第一三章（一一三六——一一三八）。

<sup>40</sup>（原書 p.148，n.25）《菩提道次第廣論》卷二（漢藏教理院刊本·二三——二四）。

<sup>41</sup>（原書 p.148，n.26）《離垢慧菩薩所問禮佛法經》（大正一四·六九九中——七〇〇上）。

<sup>42</sup>（原書 p.148，n.27）《金光明最勝王經》卷三（大正一六·四一四下——四一六上）。《合部金光明經》卷二（大正一六·三六九中——三七〇下）。

<sup>43</sup>（原書 p.149，n.28）《佛說法集名數經》（大正一七·六六〇中）。

<sup>44</sup>（原書 p.149，n.29）A.《佛說舍利弗悔過經》；《金光明最勝王經》。

	A	B	C	D	E	F	G	H	I
禮敬諸佛			1	1	1	1	1	1	1
稱讚如來							2	2	
廣修供養				2		6	3	3	2
懺悔業障	1	3	3	3	2	2	4	4	3
隨喜功德	2	2	5	4	3	3	5	5	4
請轉法輪	3	4	4	5	4	4	6	6	5
請佛住世					5	5	7	7	6
常隨佛學								8	
恆順眾生		1						9	
普皆迴向	4		6	7	6	7	8	10	7
發廣大願			7	6					
歸依三寶			2						

## 第二節 易行道支略說 (pp.149-163)

### 一、略列諸經中「易行道」之名稱

#### (一) 方便

「念佛」為主的易行道，是以信(śraddhā)為方便的，作用是多方面的，名稱也就不一。如《思益梵天所問經》，名善知「方便」。<sup>45</sup>

#### (二) 禮佛

《離垢慧菩薩所問禮佛法經》，以「禮佛」為名，也就是禮佛與佛前的修行。<sup>46</sup>

B. 《思益梵天所問經》。C. 《離垢慧菩薩所問禮佛法經》。D. 《佛說法集名數經》。

E. 《三曼陀跋陀羅菩薩經》。F. 《佛說文殊悔過經》。G. 《文殊師利發願經》。

H. 《大方廣佛華嚴經》。I. 《菩提道次第廣論》。

<sup>45</sup> 參見：〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《思益梵天所問經》卷1(大正15, 35c7-10)：

梵天！菩薩有四法，善知方便。何等四？一者，順眾生意；二者，於他功德起隨喜心；三者，悔過除罪；四者，勸請諸佛。是為四。

<sup>46</sup> 參見：〔唐〕那提譯，《離垢慧菩薩所問禮佛法經》卷1(大正14, 698c26-700a28)：

離垢慧菩薩既聞佛許，踊躍無量，而白佛言：「若有善男子、善女人等，於如來所，云何恭敬、禮拜、供養？」

佛言：「離垢慧！……當善諦聽，為汝解說。若善男子及善女人，欲於佛所，起禮敬者，先應發願，作如是言：『我今至心頂禮十方諸佛，普入一切諸勝法中。我今五輪於佛作禮，為斷五道，離於五蓋，願諸眾生，常得安住，無壞五通，具足五眼。……次禮十方現在諸佛，應作是言……重又如上，至誠歸命住種性中諸菩薩等，從歡喜地乃至法雲，住於十地諸菩薩僧。」

### (三) 滅業障

《金光明最勝王經》集為〈滅業障品〉，這正如智者大師的集為「五悔法」了。<sup>47</sup>

### (四) 最上供養

《佛說法集名數經》，稱為最上「供養」。<sup>48</sup>

### (五) 願行(發願)

《華嚴經·普賢行願品》，名為十大願；《文殊師利發願經》，也是名為「發願」的。<sup>49</sup>

---

次應懺悔，當作是言……次應勸請，當作是言……次應隨喜，當作是言……次應迴向，當作是言……次應發願……

<sup>47</sup> 參見：

(1) [唐] 義淨譯，《金光明最勝王經》卷 3〈5 滅業障品〉(大正 16, 414c24-415a3)：

善男子！有四業障難可滅除。云何為四？一者、於菩薩律儀犯極重惡，二者、於大乘經心生誹謗，三者、於自善根不能增長，四者、貪著三有，無出離心。復有四種對治業障，云何為四？一者、於十方世界一切如來，至心親近，說一切罪；二者、為一切眾生勸請諸佛說深妙法；三者、隨喜一切眾生所有功德；四者、所有一切功德善根，悉皆迴向阿耨多羅三藐三菩提。

(2) [隋] 智顛說，《摩訶止觀》卷 7(大正 46, 98a12-c18)：

……若四種三昧修習方便，通如上說。唯法華別約六時五悔重作方便，今就五悔明其位相。<sup>[1]</sup>先知逆順十心而繫緣實相，是第一懺。常懺悔無不懺時……至誠真實，五體投地，如樹崩倒，摧折我人眾惡傾殄，是名懺悔。<sup>[2]</sup>勸請者，名為祈求。聲聞自度直懺己罪，菩薩愍眾故行道故須勸請。……我今請佛饒益眾生如大炬火，莫止變化之心，久住安隱度脫一切，是名勸請。<sup>[3]</sup>隨喜者，名為慶彼。佛既三轉法輪，眾生得三世利益，我助彼喜……<sup>[4]</sup>迴向者，迴眾善向菩提。一切賢聖功德廣大，我今隨喜福亦廣大。眾生無善，我以善施，施眾生已，正向菩提。……<sup>[5]</sup>菩薩生生化物須總願、別願，四弘是總願；法藏華嚴所說一一善行陀羅尼，皆有別願。

今於道場日夜六時，行此懺悔，破大惡業罪；勸請破謗法罪；隨喜破嫉妬罪；迴向破為諸有罪；順空無相願，所得功德不可限量，譬算校計亦不能說。若能勤行五悔方便助開觀門，一心三諦豁爾開明……

<sup>48</sup> 參見：[宋] 施護譯，《佛說法集名數經》卷 1(大正 17, 660b11-12)：

云何七種最上供養？所謂禮拜、供養、懺悔、隨喜、勸請、發願、迴向。

<sup>49</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(大正 10, 844b20-846c29)：

爾時，普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：「善男子！如來功德，假使十方一切諸佛……若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。……所有行願皆得成就，所獲福聚無量無邊。能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。」

(2) [東晉] 佛馱跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1(大正 10, 879c18-21)：

……三世諸如來，所歎迴向道，我迴向善根，成滿普賢行。  
願我命終時，除滅諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂國。……

(3) 印順法師，《華雨集》(二)，〈中篇「大乘佛法」〉，pp.146-147：

三支法門，名為三支而其實有六支：三支是禮敬現在十方佛(「禮敬諸佛」而後修的)；懺悔；勸請中有「請佛說法」、「請佛住世」；隨喜；末後又有迴向。或加入「供養」(供養也本是對佛的禮敬)，如〈文殊師利發願頌〉所說。……遲一些譯出的，還有唐那提(Nadi)

### 〔六〕戒波羅蜜所攝

《大寶積經》的〈善臂菩薩會〉：菩薩於三時中，掃塔 (p.150) (禮佛)、勸請、懺悔、念善根<sup>隨喜</sup>、願得無上菩提<sup>迴向</sup>，都是「戒波羅蜜」所攝。<sup>50</sup>

## 二、依〈普賢行願品〉釋要義

### 〔一〕承前啟下

易行道的內容，或多或少，到〈普賢行願品〉的十大願，雖多少超越了這一原則，但不失為集易行道的大成。以下，一一的略加解說：

### 〔二〕辨釋「主要道支」之要義

#### 1、「一、禮敬諸佛」，「二、稱讚如來」

##### 〔1〕作偈讚佛以表崇敬之意

一、「禮敬諸佛」，二、「稱讚如來」：佛在世時，弟子們見了佛，一定是虔誠敬禮。

印度古代，見了國王，每讚頌以表示敬意（如我國古時的相見賦詩，不過賦詩是相對的）。

在《雜阿含經》（「祇夜」）中，鵬耆舍（Vaṅḡisa）就已作偈讚佛了。<sup>51</sup>

---

譯《離垢慧菩薩所問禮佛法經》，內容為七支：禮敬，歸依，懺悔，勸請（轉正法輪，不般涅槃），隨喜，迴向，發願。唐義淨譯《金光明最勝王經》（五）〈滅業障品〉，以「四種對治業障」：於十方世界一切如來前，「說一切罪」（懺悔）；勸請（說法及久住世間）；隨喜；迴向。與《三品經》相合。……

<sup>50</sup> 參見：

- （1）〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大寶積經》卷 93〈26 善臂菩薩會〉（大正 11，530b14-c5）：  
……是菩薩受持於三時中，五體歸命一切世間在在處處，過去未來現在無量無邊諸佛法僧菩薩戒，為得菩提樹下師子座處不可破壞，專住信精進念定慧，得法定故。是菩薩受持於三時中掃灑遶塔戒，為得具足一切佛法故。是菩薩持讚法戒，為得轉於無上法輪故。是菩薩持讚僧戒，為得大眾圍遶故。是菩薩持三時歸依三寶戒，欲令一切眾生得無上歸依故。是菩薩受持於三時中願使一切世間常有佛法僧菩薩不空者戒，為得無上菩提樂故。是菩薩受持於三時中勸請一切諸佛一切說法戒，為得十住兩法兩故。是菩薩受持於三時中懺悔諸罪捨出諸惡穢污戒，為得斷滅一切愛習氣故。是菩薩受持於三時中和合一切善根戒，為令一切波羅蜜滿足故。是菩薩受持於三時中，念一切世間在在處處，過去未來現在諸佛聲聞緣覺聖眾菩薩，下至六趣眾生所有善根願戒，為得無上菩提資用故。是菩薩受持於三時中願求菩提戒，為得無上菩提正決定故。……
- （2）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈其他法門〉，pp.1231-1232：  
……《善臂菩薩經》，二卷，傳為姚秦鳩摩羅什（Kumārajīva）所譯，今編入《大寶積經·善臂菩薩會》第二十六。全經說明菩薩「具足六波羅蜜」，為六波羅蜜的類集，內容極為詳備。……
- （3）（原書 p.161，n.1）《大寶積經》（二六）〈善臂菩薩會〉（大正一一，五三〇中——下）。

<sup>51</sup> 參見：

- （1）〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·993 經》卷 36（大正 02，259a12-c5）：  
時，尊者婆耆舍住舍衛國東園鹿子母講堂。時，尊者婆耆舍作是念：「今日世尊在舍衛國祇樹給孤獨園，諸上座比丘隨佛左右，依止而住，我今當往至世尊所，各各說偈讚諸上座比丘。」……尊者婆耆舍偈讚歎時，諸比丘聞其所說，皆大歡喜！
- （2）〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·1208 經》卷 45（大正 02，329a24-b7）：  
爾時，世尊月十五日布薩時，於大眾前坐。月初出時。時，有尊者[5]婆耆舍於大眾中，

大乘佛教盛行讚歎如來，如《佛一百八名讚》、《一百五十讚佛頌》等。<sup>52</sup>

西元七世紀，印度佛教的讚佛情形，如《南海寄歸內法傳》所說<sup>53</sup>。<sup>54</sup>

對於佛，因崇敬信念而有所表示，那是當然的。

## (2) 以清淨三業禮十方佛

在大乘法中，禮佛是禮十方佛，通於身語意三業，如〈普賢行願品〉說：「我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘。」<sup>55</sup>這就是《十住毘婆沙論》的「稱名、憶念、禮拜」。

**稱名**，是語業的禮敬，如說「南無佛」、「南無釋迦牟尼佛」、「南無阿彌陀佛」。

**憶念**，是意業的禮敬。**禮拜**，是身業的禮敬，如合掌、稽首佛足、五體投地。

傳說釋尊在因地，見燃燈 (p.151) 佛 (Dīpaṃkara) 時，五體投地，可說是最敬的身禮。

---

作是念：「我今欲於佛前歎月譬偈。」作是念已，即從坐起，整衣服，為佛作禮，合掌白佛言：「世尊！欲有所說。善逝！欲有所說。」

佛告婆耆舍：「欲說者便說！」

時，尊者婆耆舍即於佛前而說偈言：

如月停虛空，明淨無雲翳，光炎明暉曜，普照於十方。

如來亦如是，慧光照世間，功德善名稱，周遍滿十方。

尊者婆耆舍說是偈時，諸比丘聞其所說，皆大歡喜。

[5]Vaṅṅīsa。

(3) [東晉] 瞿曇僧伽提婆譯，《增壹阿含經》卷3〈4 弟子品〉(大正 02, 557b22-24)：

**能造偈頌，嘆如來德，鵬耆舍**比丘是。言論辯了而無疑滯，亦是鵬耆舍比丘。

(4) 印順法師，《原始佛教聖典之集成》，p.51：

以**音韻歌詠**出名的比丘，有二位：一、羅婆那婆提 (Lakuṅṅaka Bhaddiya)，就是「侏儒跋提」，身材矮小，而「音響清徹」，「妙音第一」。二、**婆耆舍** (Vaṅṅīsa)，是一位專長詩偈的比丘；他的事蹟，與說偈是分不開的，他**讚頌佛德**，僧伽與諸大弟子。這二位的事，見於《相應部》的〈有偈品〉，及《增支部》。在原始聖典的集成中，都不是最早的。……

<sup>52</sup> 參見：

(1) [宋] 法天譯，《佛一百八名讚》1卷(大正 32, 757c17-758b18)。NO.1679。

(2) 摩啞里制吒造，[唐] 義淨譯，《一百五十讚佛頌》1卷(大正 32, 758b26-762a12)。NO.1680。

<sup>53</sup> (原書 p.161, n.2)《南海寄歸內法傳》卷四(大正五四·二二七上——下)。

<sup>54</sup> 參見：[唐] 義淨撰，《南海寄歸內法傳》卷4(大正 54, 227a4-c12)。

<sup>55</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正 10, 844b29-c11)：

善財白言：「大聖！云何禮敬，乃至迴向？」

普賢菩薩告善財言：「善男子！言**禮敬諸佛**者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵數諸佛世尊，我以普賢行願力故，起深信解，如對目前，悉以清淨身、語、意業，常修禮敬；一一佛所，皆現不可說不可說佛剎極微塵數身，一一身遍禮不可說不可說佛剎極微塵數佛；虛空界盡，我禮乃盡，而虛空界不可盡故，我此禮敬，無有窮盡。如是乃至眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我禮乃盡。而眾生界乃至煩惱無有盡故，我此禮敬無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。……」

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正 10, 847a2-6)：

所有十方世界中，三世一切人師子，我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘。

普賢行願威神力，普現一切如來前，一身復現剎塵身，一一遍禮剎塵佛。

(3) (原書 p.161, n.3)《大方廣佛華嚴經》卷四〇(大正一〇·八四七上)。

### 〔3〕「禮佛」即虔誠「念（讚）佛」

三業的禮敬，以內心的憶念為主，依內心敬念而表現於身業、語業。

如內心沒有誠信憶念，那稱名如鸚鵡學語，禮拜要被禪者譏笑為如碓上下了；所以三業禮敬，主要是虔誠的「念佛」。<sup>56</sup>

稱佛名號，其實就是讚歎，如《佛一百八名讚》；

世親（Vasubandhu）所造的《無量壽佛優波提舍》（一般稱為《往生淨土論》），立「五念門」，說：「云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名。」<sup>57</sup>

這樣，禮佛就是念佛；本來「稱名、憶念、禮拜」就可以了，為了適應佛教界的讚佛偈，〈普賢行願品〉別立「稱讚如來」一門。<sup>58</sup>

禮佛、念佛，「大乘佛法」中法門眾多，當別為敘說。

## 2、「三、廣修供養」

### 〔1〕佛涅槃後，漸漸重於佛塔之供養

<sup>56</sup> 另參見：

（1）〔唐〕智儼集，《華嚴經內章門等雜孔目章》卷1（大正45，540b5-c4）：

禮佛有三種，所謂：身、口、意。謂身業禮佛者，大分有三：一、隨方儀禮，二、佛制教禮，三、成極禮。此三禮法，分別有三：一、成過禮：身儀不正，與慢相相應，如碓上下，佛制有過，名成過禮。二、相似禮……三、順實禮……口業禮義，準前可知。意業有七：一、成過禮……二、相似禮……三、敬德禮……四、滅過禮……五、迴向眾生禮……六、迴向菩提禮……七、迴向實際禮……

（2）〔唐〕道宣述，《釋門歸敬儀》卷2（大正45，865a2-c4）：

勒那三藏見此下凡，悲心內充，為出七種禮法，文極周委，鈔略出之。初名我慢禮者，謂依次位心無恭敬，高尊自德，無師仰意，恥於下問，諮受無所，心無法據，如碓上下。一形所作，無境住心，輕生薄道，徒勞無益。外觀似禮，內增慢惑，猶如木人。情不殷重，手不至地，五輪不具，此是慢業，名我慢禮。二、唱和禮者……三、身心恭敬禮者……四、發智清淨解達佛境界禮佛者……五、明遍入法界禮敬供養者……六、明正觀禮自身佛，不外緣境他佛他身……七、明實相三寶自他平等禮者……

<sup>57</sup> 參見：

（1）婆藪槃豆造，〔元魏〕菩提流支譯，《無量壽經優波提舍》卷1（大正26，231b15-17）：

云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名。如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

（2）印順法師，《華雨集》（一）〈往生淨土論講記〉，pp.372-373。

（3）（原書p.161，n.4）《無量壽經優波提舍》（大正二六·二三一中）。

<sup>58</sup> 參見：

（1）〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40（大正10，844c12-23）：

復次，善男子！言稱讚如來者：所有盡法界、虛空界十方三世一切剎土所有極微一一塵中，皆有一切世界極微塵數佛，一一佛所皆有菩薩海會圍遶，我當悉以甚深勝解，現前知見；各以出過辯才天女微妙舌根，一一舌根出無盡音聲海，一一音聲出一切言辭海，稱揚讚歎一切如來諸功德海，窮未來際相續不斷，盡於法界無不周遍。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我讚乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

（2）〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40（大正10，847a6-10）：

於一塵中塵數佛，各處菩薩眾會中，無盡法界塵亦然，深信諸佛皆充滿。各以一切音聲海，普出無盡妙言辭，盡於未來一切劫，讚佛甚深功德海。

三、「廣修供養」：這是對於佛的供養。佛在世時，衣、食、住、藥等，一切是信眾恭敬供養的。

佛涅槃以後，佛舍利（遺體）建塔，漸漸莊嚴起來。對於佛塔，也就以「華、香、瓔珞、伎樂、幢、幡、燈油」；「花鬘、燈明、幢、幡、傘、蓋供養」<sup>59</sup>。<sup>60</sup>

## (2) 辨釋：經論中「供養」之要義與發展

### A、佛世：出家弟子依法修行得究竟解脫

一般重視的，是財物的供養；出家眾又怎樣供養呢？佛在世時，如阿難（Ānanda）為佛侍者，為佛服務，就是供養。

最上的供養，是弟子依佛（p.152）所說的，精進修行，得到究竟解脫的阿羅漢，能滿足佛為弟子說法的最大願望，就是對佛最上的供養。

### B、重法大乘經：法供養

重法的大乘經，也說到法供養，如《維摩詰所說經》說「若善男子、善女人，受持、讀、誦、供養是經者，即為供養去來今佛」；

<sup>59</sup>（原書 p.161，n.5）《四分律》卷五二（大正二二·九五七上）。

《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷一二（大正二四·五三中）。

<sup>60</sup> 參見：

(1)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉（大正 09，8c11-9a28）：

……若有眾生類，值諸過去佛，若聞法布施，或持戒忍辱、精進禪智等，種種修福慧。如是諸人等，皆已成佛道。諸佛滅度已，若人善軟心，如是諸眾生，皆已成佛道。諸佛滅度已，供養舍利者……若於曠野中，積土成佛廟，乃至童子戲，聚沙為佛塔，如是諸人等，皆已成佛道。若人為佛故，建立諸形像，刻雕成眾相，皆已成佛道。或以七寶成，鑰石赤白銅……或以膠漆布，嚴飾作佛像，如是諸人等，皆已成佛道。……若使人作樂，擊鼓吹角貝，……或以歡喜心，歌唄頌佛德，乃至一小音，皆已成佛道。……若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。於諸過去佛，在世或滅度，若有聞是法，皆已成佛道。

(2)〔西晉〕竺法護譯，《正法華經》卷1〈2 善權品〉（大正 09，71a17-c19）。

(3)〔隋〕闍那崛多共笈多譯，《添品妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉（大正 09，141c2-142a19）。

(4)〔姚秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《四分律》卷 52（大正 22，956c23-957a19）：

時舍利弗、目連檀越作如是念：「彼二人存在時，我常供養飲食。今已涅槃，若世尊聽我等上美飲食供養塔者我當送。」諸比丘白佛，佛言：「聽供養。」……彼須華香、瓔珞、伎樂、幢幡、燈油、高臺車，佛言：「聽作。」彼欲作形像，佛言：「聽作。」……

(5)〔東晉〕佛陀跋陀羅共法顯譯，《摩訶僧祇律》卷 33（大正 22，498c3-15）。

(6)〔唐〕義淨譯，《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 12（大正 24，53b8-27）。

(7) 印順法師，《華雨集》（四），〈契理契機之人間佛教〉，p.25：

由於「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念」，發展為「大乘佛法」。……「異方便」是特殊的方便：「念佛」的因行而形成菩薩的六度大行；念佛而造佛舍利塔，（西元一世紀起）造佛像，供養、禮拜佛塔與佛像；稱念佛名，都是成佛的特別方便（釋尊時代是沒有的）。偉大的菩薩六度大行，要久劫修行，這是怯劣根性所難以奉行的，所以有「往生淨土」的「易行道」；通於一切淨土，而往生西方阿彌陀佛淨土，受到大乘佛教界的尊重。還有，在十方現在一切佛前，禮拜、懺悔、勸請、隨喜、迴向等，也是為怯劣根性說的，如信願堅固，可以引入正常的菩薩道。

(8) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈其他法門〉，pp.1186-1187。

「若聞如是等經，信解、受持、讀、誦，以方便力，為諸眾生分別、解說、顯示、分明，守護法故，是名法之供養」；「又於諸法如說修行，隨順十二因緣，離諸邪見，得無生忍，……是名最上法之供養」<sup>61</sup>。<sup>62</sup>

從信解、受持，到得無生忍，如法供養，是通於淺深的。

#### C、重信易行道：財供養

重信的易行道，《文殊悔過經》才提到財物的供養諸佛：「十方世界無所係屬」的無主物，「持以貢上諸世光耀佛天中天」<sup>63</sup>。<sup>64</sup>

#### D、〈普賢行願品〉通難行、易行道

〈普賢行願品〉說：「以諸最勝妙華鬘，妓樂、塗香及傘、蓋，如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。最勝衣服、最勝香，末香、燒香與燈、燭。……我以廣大勝解心，……普遍供養諸如來。」<sup>65</sup>

<sup>61</sup> (原書 p.161, n.6)《維摩詰所說經》卷下(大正一四·五五六上、下)。

<sup>62</sup> 參見：

(1)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》卷3〈13 法供養品〉(大正 14, 14, 556a16-18)。

(2)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》卷3〈13 法供養品〉(大正 14, 556c3-14)。

(3)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷6〈23 藥王菩薩本事品〉(大正 09, 53b10-16)：其中諸佛同時讚言：「善哉，善哉！善男子！是真精進，是真法供養如來。若以華、香、瓔珞、燒香、末香、塗香、天繒、幡蓋及海彼岸栴檀之香，如是等種種諸物供養，所不能及；假使國城、妻子布施，亦所不及。善男子！是名第一之施，於諸施中最尊、最上，以法供養諸如來故。」

(4)〔唐〕玄奘，《大般若波羅蜜多經》卷572〈13 陀羅尼品〉(大正 07, 957b10-13)：

天王當知！我於過去初聞此頌即為他說，時有八千諸有情類俱發無上正等覺心。是故，天王！以法供養最為第一。何以故？諸佛無上正等菩提從法生故。

(5)印順法師，《寶積經講記》，pp.260-261：

佛弟子從佛出家，法恩深極，理應供養承事，以報世尊的法恩。一切供養中，法供養最上。法供養，是依法修行，知法證法，契合如來教化的本懷。

<sup>63</sup> (原書 p.161, n.7)《佛說文殊悔過經》(大正一四·四四五中)。

<sup>64</sup> 參見：〔西晉〕竺法護譯，《佛說文殊悔過經》卷1(大正 14, 445b17-23)：

十方世界無所係屬琦珍異寶、花鬘、雜香、搗香、澤香、燈火、衣服、幢蓋、繒綵、伎樂不鼓自鳴、宮殿、浴池、河、海、泉原、日、月光明——無君主者、亦無敢名——吾目自見而心取此，持以貢上諸世光耀佛天中天，以此眾養奇寶異珍奉事諸佛。三界所有天上世間七寶樹木、自然瑰琦、華香、天樂、床臥，復上諸佛。

<sup>65</sup> 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷40(大正 10, 844c24-845a18)：

復次，善男子！言廣修供養者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有一切世界極微塵數佛，一一佛所種種菩薩海會圍遶，我以普賢行願力故，起深信解，現前知見，悉以上妙諸供養具而為供養。所謂：華雲、鬘雲……天種種香、塗香、燒香、末香，如是等雲，一一量如須彌山王；然種種燈……一一燈炷如須彌山，一一燈油如大海水，以如是等諸供養具常為供養。善男子！諸供養中，法供養最。所謂：如說修行供養、利益眾生供養、攝受眾生供養、代眾生苦供養、勤修善根供養、不捨菩薩業供養、不離菩提心供養。善男子！如前供養無量功德，比法供養一念功德百分不及一……優婆塞沙陀分亦不及一。何以故？以諸如來尊重法故，以如說修行出生諸佛故。若諸菩薩行法供養，則得成就供養如來，如是修行是真供養故。此廣大最勝供養虛空界盡、眾生界

這些都是財供養，一切是「最勝」的，「一一皆如妙高（須彌山）聚」的。這樣的廣大供養，是由於廣大的勝解心。

勝解（adhimokṣa），是假想觀，依定所起的假想觀（或以假想觀而得定），觀成廣大供品來供佛，這（p.153）不是一般人所能的。

〈普賢行願品〉所說，本是「大願」，發願能這樣供佛；如修行深了，能以勝解所成作廣大供養，那已不是易行道了。

#### **E、《大智度論》：供養實為禮敬一分**

《大智度論》說：「供養者，若見若聞諸佛功德，心敬尊重，迎逆侍送，旋繞禮拜，曲躬合手（掌）而住。避坐安處，勸進飲食、華、香、珍寶等，種種稱讚持戒、禪定、智慧諸功德。有所說法，信受教誨。如是善身口意業，是為供養。」<sup>66</sup>

依此可見，供養實只是禮敬的一部分，所以初期的《三品經》，是沒有說供養的。<sup>67</sup>

---

盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我供乃盡。而虛空界乃至煩惱不可盡故，我此供養亦無有盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a10-16)：

以諸最勝妙華鬘，妓樂塗香及傘蓋，如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。  
最勝衣服最勝香，末香燒香與燈燭，一一皆如妙高聚，我悉供養諸如來。  
我以廣大勝解心，深信一切三世佛，悉以普賢行願力，普遍供養諸如來。

(3) (原書 p.161, n.8) 《大方廣佛華嚴經》卷四〇（大正一〇·八四七上）。

<sup>66</sup> (原書 p.162, n.9) 《大智度論》卷三〇（大正二五·二七六下——二七七上）。

<sup>67</sup> 參見：

(1) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈大乘經之序曲〉，pp.570-576：

漢安玄所譯的《法鏡經》說：「晝三夜亦三，以誦三品經事；一切前世所施行惡，以自首悔，改往修來」。《法鏡經》的異譯，竺法護所譯《郁迦羅越問菩薩行經》，也說《三品經》。《大寶積經》（一九）〈郁伽長者會〉，作「修行三分，誦三分法」。西藏譯的〈郁伽長者會〉，作《三蘊法門》。此外，竺法護所譯的《離垢施女經》，作誦習「三品諸佛經典」；「晝夜奉行三品法」。異譯本，瞿曇般若流支（Prajñāruci）譯的《得無垢女經》，作「三聚法門」。《大寶積經》（三三）〈無垢施菩薩應辯會〉，作「三陰經」。依藏譯，可見《三品經》的原名，是《三蘊法門》……《三品經》的內容，是「懺悔」、「隨喜」、「勸請」。……懺悔是三乘共學的，而隨喜、迴向，或隨喜、勸請然後說迴向，只是為了佛道。迴向都是在末後的，所以形成了懺悔、隨喜、勸請、迴向——四法行。在安玄（西元一六八——一八八）所譯的《法鏡經》中，已說到《三品經》，可見西元二世紀初，《三品經》——「三聚法門」已經成立了。這是大乘法中，最通俗最一般的行法，許多大乘經都說到這樣的行法。

(2) 印順法師，《華雨集》（二），〈中編「大乘佛法」〉，pp.137-141：

原則的說，易行道是廣義的念佛法門。……在佛前，修懺悔行，勸請行，隨喜行，以回向佛道作結。這一念佛法門，在龍樹（西元二、三世紀間）時代，大乘行者，主要是在家的善男子、善女人，很多是這樣修行的，如《大智度論》卷六一……這部經，古代每稱之為《三品經》，如漢安玄所譯的《法鏡經》說……說到這三品內容的經典很多，可見這是初期大乘盛行的易行道。「三品」，或作「修行三分，誦三分法」；或作「三支經」。這可能「品」是 pāṅśikā 的義譯，如「三十七菩提分」，或譯「三十七覺品」、「三十七覺支」。但晚期的異譯，轉化為「三聚」或「三蘊」（「三陰」）；蘊，那是 skandha 了。經名「三品」，而實際有四分：「懺悔」，「隨喜」，「勸請」，「回向」，這是值得注意的！依個人的意見，三分、四分是次第集成的。原始是「懺悔」部分，所以經末稱此為「悔過

### 3、「四、懺悔業障」

四、「懺悔業障」：懺悔能達成佛弟子三業的清淨，在出家僧團中，是時常舉行的。

人非大聖，不可能沒有過失，有過失就要知過能改，如有罪過而隱藏在內心，會影響內心，障礙聖道的進修，不得解脫。

「大乘佛法」的懺悔，是在十方一切佛前，懺悔無始以來的一切罪業。

〈普賢行願品〉所說，還只是懺悔業障，<sup>68</sup>但有的卻擴大為懺悔三障——煩惱障、業障、報障等。<sup>69</sup>

在「大乘佛法」中，懺悔有了不尋常的意義，而懺悔的方法更多，這留在下面作專章來敘說。

### 4、「五、隨喜功德」

#### (1) 略釋：「隨喜」之要義

五、「隨喜功德」：隨喜 (anumodana)，是對於他人的所作所為，內心隨順 (p.154) 歡喜，認可為行得好，合於自己的意思，所以「隨喜」是通於善惡的。

簡略的說，佛法是淺深不等的離惡行善，這是要自己身體力行的，但不只是自己行

---

經」；異譯名為「三聚懺悔」、「滅業障」。

<sup>68</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845a19-28)：

復次，善男子！言懺除業障者：菩薩自念我於過去無始劫中，由貪、瞋、癡發身、口、意，作諸惡業無量無邊。若此惡業有體相者，盡虛空界不能容受。我今悉以清淨三業，遍於法界極微塵刹一切諸佛菩薩眾前，誠心懺悔，後不復造，恒住淨戒一切功德。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我懺乃盡。而虛空界乃至眾生煩惱不可盡故，我此懺悔無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a16-17)：

我昔所造諸惡業，皆由無始貪[1]恚癡，從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

[1]恚=瞋【明】。

<sup>69</sup> 參見：

(1) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈大乘經之序曲〉，p.573：

佛法中，「有罪當懺悔，懺悔則安樂」，在僧伽中，只是懺悔現在所違犯的，以免障礙聖道的修行。懺悔是心生悔意，承認錯誤，接受僧伽的處分（一般稱為「作法懺」）……這是通於在家眾的滅罪法。「修善以滅除」，就是善業力大了，善業成熟感果而惡業不受報了。所以懺悔無始以來的業障（後來演變為懺悔無始以來的「三障」——煩惱障、業障、報障）法門，是原始佛法所沒有的。而大乘的懺悔法，卻是懺悔無始以來的一切惡業。業——罪業，經律師（論師）的論究，業力是愈來愈重了！

(2) 印順法師，《華雨集》(二)，〈中編「大乘佛法」〉，pp.173-174：

出家弟子在修學過程中，對於惡業，除了謹慎不犯外，犯了就要懺悔，努力於聖道的進修就是。如頌說：「若人造重罪，修善以滅除，彼能照世間，如月出雲翳」，這是初期「佛法」對於惡業的態度。在惡業中，有極重的惡業，被稱為業障。《大毘婆沙論》引經說：「若諸有情成就六法，雖聞如來所證所說法毘奈耶，而不堪任遠塵離垢，於諸法中，生淨法眼。何等為六？一、煩惱障，二、業障，三、異熟（報）障，四、不信，五、不樂（欲），六、惡慧」。所引經文，與《增支部·六集》相同。依據這一經文，後來有煩惱障 (kleśāvaraṇa)、業障 (karmāvaraṇa)、異熟障 (vipākāvaraṇa) ——三障的名目。……

就夠了。

### (2) 略釋：四種「隨喜」(善)行

任何一種離惡行善的善行，可分四類：

- (一)「自行」，自己去做；(二)「勸他行」，還要勸別人去做；
- (三)「隨喜行」，知道別人做了，起認可歡喜心；(四)「讚歎行」，讚歎這一善行，讚揚行此善行的人，以激勵大眾。

大家都向於離惡行善，才是佛教的理想。

善行如此，惡行也有「自行」、「勸他行」、「隨喜行」、「讚歎行」；如惡行而具足四行，那可是惡性深重了<sup>70</sup>。<sup>71</sup>

### (3) 舉《經》釋義：隨喜功德

這裡，約隨喜功德說。一切善行，不外乎一般人的、天福德；

聲聞與緣覺乘——有學、無學功德；菩薩發大心、廣修福慧，自利利他的功德；如來圓滿大菩提，現成佛、說法、入涅槃等最勝功德。

對於這一切功德，都「心生歡喜」，如〈普賢行願品〉說：「十方一切諸眾生，二乘有學及無學，一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜。」<sup>72</sup>

<sup>70</sup> (原書 p.162, n.10)《雜阿含經》卷三七(大正二·二七五下)。

《增支部·十集》(南傳二二下·二七〇——二七一)。

<sup>71</sup> 參見：

(1)〔劉宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含·1059 經》卷 37(大正 02, 275c2-14)：

爾時，世尊告諸比丘：「有四十法成就，如鐵槍投水，身壞命終，下生惡趣泥犁中。何等為四十法？謂手自殺生，教人令殺，讚歎殺生，見人殺生心隨歡喜，乃至自行邪見，教人令行，讚歎邪見，見行邪見心隨歡喜，是名四十法成就。如鐵槍投水，身壞命終，下生惡趣泥犁中。

有四十法成就，如鐵槍鑽空，身壞命終，上生天上。何等為四十？謂不殺生，教人不殺，口常讚歎不殺功德，見不殺者心隨歡喜；乃至自行正見，教人令行，亦常讚歎正見功德，見人行者心隨歡喜，是名四十法成就。如鐵槍鑽空，身壞命終，上生天上。

(2)〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷 8〈31 滅諍品〉(大正 08, 281c11-282b7)：是善男子、善女人所說，人皆信受。親友堅固。不說無益之語，不為瞋恚所覆，不為憍慢、慳貪、嫉妬所覆。是人自不殺生，教人不殺生，讚歎不殺生法，亦歡喜讚歎不殺生者。自遠離不與取，亦教人遠離不與取，讚遠離不與取法，亦歡喜讚歎遠離不與取者。……

(3)龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 56〈31 滅諍亂品〉(大正 25, 463a20-25)：……是人深樂善法故，能於善法四種正行求；二乘人不能具足四行，以不深樂善法故。所謂自不殺生，慈悲一切；深自利故，[9]亦教他；慈是一切賢聖法故，常讚歎；是菩薩常欲令人得樂故，見有不殺者，歡喜愛樂。乃至一切種智亦如是。……

[9]亦+ (不)【宋】【元】【明】【宮】【聖】。

<sup>72</sup> 參見：

(1)〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845a29-b15)：

復次，善男子！言隨喜功德者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來，從初發心為一切智，勤修福聚，不惜身命，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，一一劫中捨不可說不可說佛剎極微塵數頭、目、手、足，如是一切難行、苦行，圓滿種種波

《般若經·隨喜品》也是這樣，不過與般若相應、無相無著（是難行道）而已。<sup>73</sup>

《法華經·隨喜功德品》，聽聞隨喜而轉化他人。<sup>74</sup>

#### (4) 舉《論》釋義

##### A、生隨喜心，有大功德

「隨喜功德」，是一切大乘法（p.155）門所重視的。《大智度論》說：「隨喜福德者，不勞身口業作諸功德，但以心方便，見他修福，隨而歡喜。」<sup>75</sup>

這不是說不需要身、語的實際善行，是說見他修福而心生隨喜，是有很大功德的。

##### B、辨釋因由

依《大智度論》說，隨喜功德之所以有大福德：

（一）確信福德因果，「得正見故，隨而歡喜」。

（二）「我應與一切眾生樂，而眾生能自行福德」，作福的一定能得安樂，那就與自己行善一樣。

（三）「眾生行善，與我相似，是我同伴，是故隨喜」。<sup>76</sup>

---

羅蜜門，證入種種菩薩智地，成就諸佛無上菩提及般涅槃，分布舍利，所有善根，我皆隨喜。及彼十方一切世界，六趣、四生一切種類所有功德，乃至一塵我皆隨喜。十方三世一切聲聞及辟支佛、有學、無學所有功德，我皆隨喜。一切菩薩所修無量難行、苦行，志求無上正等菩提廣大功德，我皆隨喜。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨喜無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐]般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a18-20)。

(3) (原書 p.162, n.11)《大方廣佛華嚴經》卷四〇(大正一〇·八四七上)。

<sup>73</sup> 參見：〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷 11〈39 隨喜品〉(大正 08, 298a10-b15)：彌勒菩薩語須菩提：「若諸菩薩摩訶薩久行六波羅蜜，多供養諸佛種善根，與善知識相隨，善學自相空法。是諸菩薩是緣是事，諸佛諸善根隨喜福德，不取相迴向阿耨多羅三藐三菩提，以不二法非不二法、非相非不相、非可得法非不可得法、非淨非垢不生不滅法，是名迴向阿耨多羅三藐三菩提。……若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，如是知是般若波羅蜜無有法，乃至檀那波羅蜜亦無有法，色無有法，受想行識乃至阿耨多羅三藐三菩提無有法。菩薩摩訶薩應如是隨喜功德，迴向阿耨多羅三藐三菩提。若能如是迴向，是名隨喜功德迴向阿耨多羅三藐三菩提。」

<sup>74</sup> 參見：〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷 6〈18 隨喜功德品〉(大正 09, 46b27-c4)：爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩：「阿逸多！如來滅後，若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及餘智者若長若幼，聞是經隨喜已，從法會出，至於餘處，若在僧坊，若空閑地，若城邑、巷陌、聚落、田里，如其所聞，為父母、宗親、善友、知識，隨力演說。是諸人等，聞已隨喜，復行轉教；餘人聞已，亦隨喜轉教……」

<sup>75</sup> 參見：龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 61〈39 隨喜迴向品〉(大正 25, 487c4-12)：隨喜福德者，不勞身、口業作諸功德，但以心方便見他修福，隨而歡喜作是念：「一切眾生中，能修福行道者最為殊勝！」若離福德，人與畜生同行三事，三事者：婬欲、飲食、戰鬥。能修行福德行道之人，一切眾生所共尊重愛敬。譬如熱時，清涼滿月，無不樂仰；亦如大會告集，伎樂、饌饌無不畢備，遠近諸人咸共欣赴。修福之人，亦復如是。

<sup>76</sup> 參見：

(1) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 61〈39 隨喜迴向品〉(大正 25, 487c14-27)：……復次，福德是菩薩摩訶薩根本，能滿所願；一切聖人所讚歎，無智人所毀訾；智人所行處，無智人所遠離。是福德因緣故……一切種智、自在無礙，皆從福德中生。

眾生是自我中心的，雖明知行善是應該的，但從自我而起顛倒，每對他人的善行善事、福德慧德，會引起嫉妒、障礙或破壞，這是修菩薩行的大障。

如能修隨喜行，時時隨喜一切功德，那一定能慈心普利，趣入菩提的大道。

#### **(5) 結義**

隨喜是「禮佛三品」之一，<sup>77</sup>是在佛前修的，佛菩薩的功德，當然是隨喜的主要內容，但如來化導眾生，不棄人、天、聲聞、緣覺功德，所以一切功德，都是發菩提心者所隨喜的。

#### **5、「六、請轉法輪」，「七、請佛住世」**

##### **(1) 依「共說」略釋要義**

六、「請轉法輪」，七、「請佛住世」：在「三品法門」中，這二者是合為「勸請品」的。這二者，出於各部派的共同傳說。

##### **A、釋「請轉法輪」之要義**

一、釋尊成佛以後，感到了佛 (p.156) 法甚深，眾生不容易教化，曾有「我寧不說法，疾入於涅槃」的意境。

梵天 (Brahmā) 知道了，特來請佛說法，這才受請而大轉法輪<sup>78</sup>。<sup>79</sup>

---

如是等種種福德，得正見故，隨而歡喜。

復次，菩薩自念：我應與一切眾生樂，而眾生能自行福德，是故心生歡喜。

復次，一切眾生行善，與我相似，是我同伴，是故隨喜。

諸菩薩摩訶薩於十方三世諸佛及菩薩、聲聞、辟支佛及一切修福眾生布施、持戒、修定慧，於此福德中生隨喜福德，是故名隨喜。

(2) (原書 p.162, n.12) 《大智度論》卷六一 (大正二五·四八七下)。

<sup>77</sup> 參見：

(1) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 7 (大正 25, 110a2-10)：

復次，菩薩法，晝三時、夜三時，常行三事：

一者、清旦偏袒右肩，合掌禮十方佛，言：「我某甲若今世、若過世無量劫，身口意惡業罪，於十方現在佛前懺悔，願令滅除，不復更作。」中、暮、夜三亦如是。

二者、念十方三世諸佛所行功德，及弟子眾所有功德，隨喜勸助。

三者、勸請現在十方諸佛初轉法輪，及請諸佛久住世間無量劫，度脫一切。

菩薩行此三事，功德無量，轉近得佛。以是故須請。

(2) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 61 (大正 25, 495b9-11)：

菩薩禮佛有三品：一者、悔過品，二者、隨喜迴向品，三者、勸請諸佛品。廣說則無量無邊。

<sup>78</sup> (原書 p.162, n.13) 《相應部》(六)〈梵天相應〉(南傳一二·二三四——二三七)。經律都有記載。

<sup>79</sup> 參見：

(1) 〔東晉〕瞿曇僧伽提婆譯，《增壹阿含經》卷 10 〈19 勸請品〉 (大正 02, 593a24-b21)：

爾時，世尊得道未久，便生是念：「我今甚深之法難曉難了，難可覺知，不可思惟，休息微妙，智者所覺知，能分別義理，習之不厭，即得歡喜。設吾與人說妙法者，人不信受，亦不奉行者，唐有其勞，則有所損。我今宜可默然，何須說法！」……

爾時，梵天白世尊曰：「此閻浮提必當壞敗……此眾生類亦復如是，為生、老、病、死所見逼促，諸根應熟，然不聞法而便喪者，不亦苦哉！今正是時，唯願世尊當為說法。」……

佛法是不共世間的！世間的神教、哲學等學行，不是一無足取，而是對於徹悟人生的真義、實現人生的究竟歸宿，是無能為力的，惟有佛法才能達成這一目的。

梵天是印度的最高神，自稱是宇宙、人類、萬物的創造者。梵天來懇請說法，表示了神教的無能為力，有待佛法的救濟。

佛轉法輪，是世間出現了新的希望，如昏暗中的明燈一樣，那是多難得呀！

### **B、釋「請佛住世」之要義**

二、佛曾三次對阿難說：「佛四神足已多修習行，專念不忘，在意所欲，如來可止一劫有餘，為世除冥，多所饒益，天人獲安。」

阿難聽了，當時沒有說什麼，釋尊這才答應了魔（māra）的請求，三月後入涅槃。<sup>80</sup>這表示了：雖然說佛涅槃後，「自依止，法依止」，如法修行，與佛在世一樣。

(2)〔後秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《長阿含·大本經》卷1(大正01, 8b15-c23)。

(3)〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷16〈54大如品〉(大正08, 334c27-335a17)：  
佛告欲、色界諸天子：「如是，如是！諸天子！色即是薩婆若，薩婆若即是色……諸天子！以是義故，佛初成道時，心樂默然，不樂說法。何以故？是諸佛阿耨多羅三藐三菩提法甚深，難見難解，不可思惟知。微妙寂滅智者能知，一切世間所不能信。……四念處甚深，乃至一切種智甚深故，是法甚深。」

(4)〔劉宋〕佛陀什共竺道生等譯，《彌沙塞部和醯五分律》卷15(大正22, 103c6-104a3)。

(5)〔姚秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《四分律》卷32(大正22, 786c20-787a19)。

(6)龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷7(大正08, 109b22-c4)：

……復次，有諸佛無人請者，便入涅槃而不說法。……今是釋迦文尼佛，得道後五十七日寂不說法；自言：「我法甚深，難解難知！一切眾生縛著世法，無能解者，不如默然入涅槃樂。」是時，諸菩薩及釋提桓因、梵天王諸天合掌敬禮，請佛為諸眾生初轉法輪。佛時默然受請，後到波羅捺鹿林中轉法輪。……

(7)印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，p.112：

四、勸請——請轉法輪，請佛住世：釋尊覺得佛法甚深，眾生不容易領受，有「不欲說法」的意思。由於梵天（Brahman）的勸請，才大轉法輪。晚年，因阿難（Ānanda）不請佛住世，佛才三月後涅槃了。大乘行者深信十方有佛，所以請初成佛道的說法；請要入涅槃的住世。這是願望佛法常在世間，為苦難眾生作依怙，出發於虔誠的護法心。

<sup>80</sup> 參見：

(1)〔後秦〕佛陀耶舍共竺佛念等譯，《長阿含·遊行經》卷2(大正01, 15b16-c19)：

佛告阿難：「俱至遮婆羅塔。」對曰：「唯然。」如來即起，著衣持鉢，詣一樹下，告阿難：「敷座，吾患背痛，欲於此止。」對曰：「唯然。」尋即敷座。

如來坐已，阿難敷一小座於佛前坐。佛告阿難：「諸有修四神足，多修習行，常念不忘，在意所欲，可得不死一劫有餘。阿難！佛四神足已多修行，專念不忘，在意所欲，如來可止一劫有餘，為世除冥，多所饒益，天人獲安。」

爾時，阿難默然不對，如是再三，又亦默然。是時阿難為魔所蔽，矇矓不悟，佛三現相而不知請。佛告阿難：「宜知是時。」阿難承佛意旨，即從座起，禮佛而去。去佛不遠，在一樹下靜意思惟。

其間未久，時，魔波旬來白佛：「佛意無欲，可般涅槃，今正是時，宜速滅度。」……佛言：「止！止！波旬！佛自知時不久住也，是後三月，於本生處拘尸那竭娑羅園雙樹間，當取滅度。」時，魔即念：「佛不虛言，今必滅度。」歡喜踊躍，忽然不現。

(2)〔東晉〕法顯譯，《大般涅槃經》卷1(大正01, 191b13-c11)：

……世尊須臾，從定而覺，告阿難言：「此毘耶離，優陀延支提、瞿曇支提、菴羅支提、

實際上，佛涅槃後，雖然佛法在開展，教區在擴大，而佛法的真意義——究竟解脫的，卻大大的低落了。

這所以有「正法」與「像法」（後來又有「末法」）的分別，不免想到了佛法從世間滅失的悲哀<sup>81</sup>。<sup>82</sup>

多子支提、娑羅支提、遮波羅支提，此等支提，甚可愛樂。阿難！四神足人，尚能住壽滿於一劫若減一劫，如來今者有大神力，豈當不能住壽一劫若減一劫？」

爾時，世尊既開如是可請之門，以語阿難，阿難默然，而不覺知；世尊乃至慇懃三說，阿難茫然，猶不解悟，不請如來住壽一劫若減一劫，利益世間諸天人民。所以者何？其為魔王所迷惑故。爾時，世尊三說此語，猶見阿難心不開悟，即便默然。」……

爾時，世尊**即便捨壽，而以神力住命三月**。是時，大地十八相動，天鼓自鳴，以佛力故空中唱言：「如來不久當般涅槃。」……

(3) 印順法師，《華雨集》(三)，〈阿難過在何處〉，pp.106-108。

(4) (原書 p.162, n.14)《長阿含經》(二)《遊行經》(大正一·一五中——下)。

《長部》(一六)《大般涅槃經》(南傳七·七一——七五)。

<sup>81</sup> (原書 p.162, n.15) 如來可住一劫餘，因阿難不知請求住世，八十歲就入涅槃的傳說，意味著佛壽可能很長的。

<sup>82</sup> 參見：

(1) [劉宋] 求那跋陀羅譯，《雜阿含·906 經》卷 32(大正 02, 226c6-29)：

……如是，迦葉！**如來正法欲滅之時，有相似像法生**；相似像法出世間已，正法則滅。……如來正法不為地界所壞，不為水、火、風界所壞，乃至**惡眾生出世，樂行諸惡**……律言非律，以相似法，句味熾然，如來正法於此則沒。……

迦葉！有五因緣令如來法、律不沒、不忘、不退。何等為五？若比丘於大師所，恭敬尊重，下意供養，依止而住，若法、若學、若隨順教、若諸梵行，大師所稱歎者，恭敬尊重，下意供養，依止而住。迦葉！是名五因緣如來法、律不沒、不忘、不退。是故，迦葉！當如是學：『於大師所，當修恭敬尊重，下意供養，依止而住；若法、若學、若隨順教、若諸梵行，大師所讚歎者，恭敬尊重，下意供養，依止而住。』

(2) [東晉] 瞿曇僧伽提婆譯，《中阿含經》卷 28(大正 01, 607b4-15)：

……阿難！若女人不得於此正法、律中，至信、捨家、無家、學道者，**正法當住千年**，今失五百歲，餘有五百年。阿難！當知女人不得行五事，若女人作如來、無所著、等正覺，及轉輪王、天帝釋、魔王、大梵天者，終無是處……

(3) [北涼] 曇無讖譯，《大方等大集經》卷 56〈20 法滅盡品〉(大正 13, 379c5-13)：

今我涅槃後，正法五百年，住在於世間，眾生煩惱盡。

精進諸菩薩，得滿於六度，行者速能入，無漏安隱城。

像法住於世，限滿一千年，剃頭著袈裟，持戒及毀禁。

天人所供養，常令無所乏，如是供養彼，則為供養我。

(4) 五百大阿羅漢等造，[唐] 玄奘譯，《大毘婆沙論》卷 183(大正 27, 918c26-28)：

或有諸佛般涅槃後，經於七日正法便滅。然我世尊釋迦牟尼般涅槃後，乃至千歲正法方滅。

(5) [隋] 吉藏撰，《勝鬘寶窟》卷 2(大正 37, 43c13-18)。

(6) [唐] 道宣撰，《釋迦方志》卷 2(大正 51, 973c3-7)：

依《摩耶經》：「如來滅後正法五百年，像法一千年。」又依《善見毘婆沙》云：「如來滅後正法千年，像法亦爾；以度女人故，正法滅五百年。若諸女人能遵八敬，如法行道，正法住世還得千年。」

(7) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.542。

(8) 印順法師，《勝鬘經講記》，p.130：

正法，或與像法相對，如說正法千年，像法千年。或總稱如來聖教，如《法滅盡經》等

**(2) 勸請為禮佛之要行，以激發為法之熱忱**

這二項傳說，在部派佛教中，沒有引起什麼 (p.157) 問題。「初期大乘」興起，「勸請」成為「禮佛三品」之一。

晝夜六時對十方佛，初成佛道的，「請轉法輪」；佛要入涅槃的，「請佛住世」。

這是願望佛法的出現世間，佛法永遠存在於世間，為苦難眾生作依怙，這是真誠的護法心。<sup>83</sup>

西元前後，印度的政局非常混亂；佛法在傳布中，不免要受到破壞、障礙。

聖弟子面對當前的佛教，從內心激發護法的熱心；而將「請轉法輪」、「請佛住世」，作為禮佛要行，時時憶念，以激發佛弟子為法的熱忱！

**6、「十、普皆回向」**

**(1) 略釋「迴向」之要義**

一〇、「普皆回向」：回向 (pariṇāma)，是迴轉趣向；迴向功德，是將所有功德，轉向於某一目的。

〈普賢行願品〉的迴向，是「所有禮讚、供養福，請佛住世、轉法輪，隨喜、懺悔諸善根，迴向眾生及佛道」<sup>84</sup>。

依偈說，回向是將上來所說的「禮敬功德」、「讚歎功德」、「供養功德」、「懺悔功德」、「隨喜功德」、「勸請功德」——一切回向於眾生，與眾生同成佛道。<sup>85</sup>

---

說。正法住世，即佛法住世。

<sup>83</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，845b16-c4)：

復次，善男子！言請轉法輪者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有不可說不可說佛剎極微塵數廣大佛剎，一一剎中念念有不可說不可說佛剎極微塵數一切諸佛成等正覺，一切菩薩海會圍遶，而我悉以身、口、意業種種方便，慇懃勸請轉妙法輪。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我常勸請一切諸佛轉正法輪無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

復次，善男子！言請佛住世者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵數諸佛如來將欲示現般涅槃者，及諸菩薩、聲聞、緣覺、有學、無學，乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃，經於一切佛剎極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此勸請無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，847a20-23)：

十方所有世間燈，最初成就菩提者，我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪。

諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請，唯願久住剎塵劫，利樂一切諸眾生。

<sup>84</sup> (原書 p.162, n.16)《大方廣佛華嚴經》卷四〇(大正一〇·八四七上)。

《文殊師利發願經》(大正一〇·八七九上)。《普賢菩薩行願讚》(大正一〇·八八〇中)。

<sup>85</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，846a29-c29)：

復次，善男子！言普皆迴向者：從初禮拜乃至隨順，所有功德皆悉迴向盡法界、虛空界一切眾生，願令眾生常得安樂，無諸病苦；欲行惡法皆悉不成，所修善業皆速成就；關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路；若諸眾生因其積集諸惡業故，所感一切極重苦果

依偈文，可見重佛、重信的易行道（《三品經》也如此），本沒有「恆順眾生」與「常隨佛學」的。

## (2) 略釋「迴向眾生、佛道」之要義

回向眾生及佛道，如《舍利弗悔過經》說：

「學道以來所得（一切）福德，皆集（p.158）聚合會，以持好心施與<sup>回向</sup>天下十方人民、父母、蜎飛蠕動之類，皆令得其福；有餘少所，令某得之，令某等作佛道。」<sup>86</sup>

異譯《菩薩藏經》說得更明白：「一切和合迴施與一切眾生，……一切和合迴向阿耨多羅三藐三菩提。以此善根，願令一切眾生亦得阿耨多羅三藐三菩提。」<sup>87</sup>

菩薩修易行道所得的功德，回向眾生，就是將自己的功德轉而布施給眾生，使眾生離苦得樂，發心修行成佛。<sup>88</sup>

---

我皆代受；令彼眾生悉得解脫究竟成就無上菩提。菩薩如是所修迴向，虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。善男子！是為菩薩摩訶薩十種大願具足圓滿。若諸菩薩於此大願隨順趣入，則能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海。……又復，是人臨命終時，最後剎那一切諸根悉皆散壞……能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a24-26)。

(3) [東晉] 佛陀跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1(大正 10, 879a16-18)：

我所集功德，迴向施眾生，究竟菩薩行，逮無上菩提。

(4) [唐] 不空譯，《普賢菩薩行願讚》卷 1(大正 10, 880b2-4)：

禮拜供養及陳罪，隨喜功德及勸請，我所積集諸功德，悉皆迴向於菩提。

<sup>86</sup> (原書 p.162, n.17) 《佛說舍利弗悔過經》(大正二四·一〇九一上)。

<sup>87</sup> 參見：

(1) [後漢] 安世高譯，《佛說舍利弗悔過經》卷 1(大正 24, 1091a25-b2)：

某等取諸學道以來所得福德，皆集聚合會，以持好心施與天下十方人民父母、蜎飛蠕動之類，皆令得其福。有餘少所，令某得之，令某等作佛道、行佛經，諸未度者某當度之，諸未脫者某等當脫之，諸未得泥洹者某等當令得泥洹。

(2) [梁] 僧伽婆羅譯，《菩薩藏經》卷 1(大正 24, 1088c27-1089a10)：

我於無始生死所作功德善根，或於佛、或於法、或於僧，或一人乃至施與畜生一搏食，或懺悔、或勸請、或隨喜，或歸依三寶、受戒功德，一切和合迴施與一切眾生，如諸佛、世尊現智、無著智迴施與一切眾生，我亦如是迴施一切眾生。如手捉寶珠施與一切，如雲降雨潤益，無盡無減，為眾生富貴無減，為功德無減、法無減、智慧無減、樂說無減，為阿耨多羅三藐三菩提，為得一切智，我以此功德施與眾生，一切和合迴向阿耨多羅三藐三菩提，以此善根願令一切眾生亦得阿耨多羅三藐三菩提，得一切智。

(3) (原書 p.162, n.18) 《菩薩藏經》(大正二四·一〇八九上)。

<sup>88</sup> 參見：印順法師，《華雨集》(一)，〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，pp.37-38：

把功德迴向於菩提道，是不望果報的。而迴向可以分成三種，凡是合乎這三種的，就是迴「向菩提道」：第一種是**所有功德與一切眾生共**……把功德迴向給別人，並不表示自己的功德就沒有了。或許學過算學的人會說：這就糟了，假使功德有一百分，分九十九分給別人，自己豈不只剩下一分？若是這麼想，自然就會感到捨不得。但是成佛這件事，不是可以這樣計算的，能存這樣的心理，菩薩的功德也就更大，這正是「若與人己愈有」的道理。……懂佛法的人，是願意把自己的功德迴向一切眾生的。

第二種是**迴向法界**，此乃由於自己所具有的功德，是無二無別的，不一定在這裡或是在那裡，

**(3) 辨釋：「迴向功德」之真義**

**A、提問**

菩薩的功德，真能施與眾生、使眾生受福樂嗎？這裡面含有重大問題，也就是「自力」與「他力」。

一般神教都是重「他力」的，佛法說善惡因果、修因證果，一向是「自力」的；「大乘佛法」的「回向功德」，不違反佛法的特質嗎？

**B、舉《論》等釋義**

**(A) 菩薩以財物、佛法施與眾生**

**a、列《論》文**

《大智度論》卷六一（大正二五·四八七下——四八八上）說：

「共一切眾生者，是福德不可得與一切眾生，而果報可與。菩薩既得福德果報，衣服、飲食等世間樂具，以利益眾生。菩薩以福德清淨，（所有）身口，人所信受；為眾生說法，令得十善，……末後成佛。……是果報可與一切眾生，以果中說因，故言福德與眾生共。若福德可以與人者，諸佛（p.159）從初發心所集福德，盡可與人！」

**b、釋《論》義**

經上說福德回向施與眾生，這是果中說因，是不了義說。

菩薩的福德，是不能轉施與別人的。

但菩薩發願化度眾生，所以依此福德善根，未來福慧具足，就能以財物、佛法施與眾生；使眾生得財物，能依法修行，成就佛道。

如自己的福德而可以迴施眾生，那是違反「自力」原則的。<sup>89</sup>

佛菩薩的功德無量，如可以迴施眾生，那世間應該沒有苦惱眾生，都是佛菩薩那樣，也不用佛菩薩來化度了！

**(B) 將功德迴向無上菩提，非施與眾生**

**a、《十住毘婆沙論》**

《十住毘婆沙論》這樣說：「我所有福德，一切皆和合，為諸眾生故，正迴向佛道。」<sup>90</sup>

---

而法界平等，沒有彼此之差別。第三種是**以此功德做為成佛的資糧**，此即是**迴向菩提**。具足這三者，就可算是大乘的迴向。如此，一舉一動乃至極微小的功德，都可作為成佛的資糧。

<sup>89</sup> 參見：印順法師，《印度佛教思想史》，〈初期「大乘佛法」〉，pp.112-113：

迴向（pariṇāma）是**迴轉趣向**，將自己所有念佛等功德，轉向於某一目標。〈普賢行願品〉說：「迴向眾生及佛道」。一切功德，迴向給眾生，與眾生同成佛道。自己所作的功德，能轉給別人嗎？《大智度論》說……自己所作的功德，是不能迴向給眾生的。但自己功德所得的福報，菩薩可以用來利益眾生，引導眾生同成佛道。這樣的迴向說，才沒有違反「自作自受」的因果律。

<sup>90</sup> 參見：

（1）龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷5〈10 除業品〉（大正26，46b7-c12）：

菩薩發菩提心，求成佛道，主要是為了救度一切眾生。

所以「迴向眾生及佛道」，是說「為諸眾生故」，以一切功德迴向阿耨多羅三藐三菩提，並非以福德善根施與眾生。

#### **b、《普賢菩薩行願讚》**

《普賢菩薩行願讚》但說「悉皆迴向於菩提」，<sup>91</sup>沒有說迴向眾生，也許是為了避免讀者的誤解吧！

### **(三) 辨釋：易行道之要義與發展**

#### **1、以佛為中心的進修**

##### **(1) 於佛前修習三品（事）**

「大乘佛法」的易行道，主要是懺悔、隨喜、勸請——三品。

這是在十方佛前進行的，所以從「禮佛」而分出：禮敬、讚歎、供養——三事。

修行終了，這 (p.160) 一切功德，為一切眾生而回向於佛道。所以易行道的主體，到此為止。

##### **(2) 舉《經》明四法（行）之修習**

###### **A、列《經》說**

《華嚴經·十迴向品》，二處說到：

(一)、懺悔、禮敬、勸請、隨喜——「悉以迴向」；<sup>92</sup>

---

問曰：汝以說懺悔、勸請、隨喜。云何為迴向？

答曰：我所有福德，一切皆和合，為諸眾生故，正迴向佛道。……

是三世諸佛福德，及因諸佛所生福德，心皆隨喜，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

(2) (原書 p.162, n.19) 《十住毘婆沙論》卷五 (大正二六·四六中)。

<sup>91</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40 (大正 10, 846a29-c29)。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40 (大正 10, 847a24-26)。

(3) [東晉] 佛陀跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1 (大正 10, 879a16-18)：

我所集功德，迴向施眾生，究竟菩薩行，逮無上菩提。

(4) [唐] 不空譯，《普賢菩薩行願讚》卷 1 (大正 10, 880b2-4)：

禮拜供養及陳罪，隨喜功德及勸請，我所積集諸功德，悉皆迴向於菩提。

<sup>92</sup> 參見：

(1) [東晉] 佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 15 (21 金剛幢菩薩十迴向品) (大正 09, 497a7-23)：

佛子！何等為菩薩摩訶薩第五無盡功德藏迴向？此菩薩摩訶薩修悔過善根，離一切業障。於去、來、今佛一切善根，及三世一切眾生善根，皆悉隨喜。於諸如來，尊重恭敬、禮拜、供養所生善根；勸請諸佛所生善根……菩薩摩訶薩於此一切善根，皆悉隨喜。……乃至無上菩提境界善根；菩薩摩訶薩以此諸善根，皆悉迴向。……

(2) [唐] 實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 25 (25 十迴向品) (大正 10, 133a6-c11)：

佛子！云何為菩薩摩訶薩無盡功德藏迴向？

佛子！此菩薩摩訶薩以懺除一切諸業重障所起善根；禮敬三世一切諸佛所起善根；勸請一切諸佛說法所起善根；聞佛說法精勤修習，悟不思議廣大境界所起善根；於去、來、今，一切諸佛、一切眾生所有善根，皆生隨喜所起善根……於如是等皆生隨喜所有善根。菩薩如是念不可說諸佛境界及自境界，乃至菩提無障礙境，如是廣大無量差別一切善根，

(二)、懺悔、隨喜、禮敬、勸請——迴向<sup>93</sup>。<sup>94</sup>

〈離世間品〉說：「四行是菩薩道：懺除罪障，隨喜福德，恭敬尊重，勸請如來。」

95

### **B、釋經義**

易行道的本義，就是這些。

大乘行者，對佛**禮敬**、供養，堅定了清淨的大乘信心；

**懺悔**，使內心沒有疑悔，不礙修行；

**隨喜**佛菩薩等的功德，養成樂人為善的無私心；

**勸請**能激發護持佛法的熱忱；

並以一切功德，為眾生而**迴向**佛道（不為一切眾生，就會趣入涅槃）。

---

凡所積集，凡所信解，凡所隨喜，凡所圓滿，凡所成就，凡所修行，凡所獲得，凡所知覺，凡所攝持，凡所增長，悉以迴向莊嚴一切諸佛國土……

<sup>93</sup>（原書 p.163, n.20）《大方廣佛華嚴經》卷二五（大正一〇·一三三上）。又卷三一（大正一〇·一六五中）。

<sup>94</sup> 參見：

(1)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉（大正 09，528b5-17）：

佛子！何等為菩薩摩訶薩第九無縛無著解脫心迴向？此菩薩摩訶薩於一切善根，不生輕心，不輕出生死心，不輕攝善根心，不輕專求一切善根心，不輕**悔過**心，不輕**隨喜**善根心，不輕**禮**他方佛心，不輕恭敬合掌業心，不輕禮拜塔廟尊重業心，不輕**勸請**他方諸佛轉法輪業心。菩薩摩訶薩常樂攝受彼諸善根，堅固不壞……菩薩摩訶薩以無縛無著解脫心，彼善根迴向，具足普賢身、口、意業……

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 25〈25 十迴向品〉（大正 10，165b6-169b6）：

佛子！云何為菩薩摩訶薩無著無縛解脫迴向？

佛子！是菩薩摩訶薩於一切善根，心生尊重。所謂：於出生死，心生尊重；於攝取一切善根，心生尊重；於希求一切善根，心生尊重；於**悔諸過業**，心生尊重；於**隨喜**善根，心生尊重；於**禮敬**諸佛，心生尊重；於合掌恭敬，心生尊重；於頂禮塔廟，心生尊重；於**勸佛說法**，心生尊重。於如是等種種善根，皆生尊重，隨順忍可。佛子！菩薩摩訶薩於彼善根，皆生尊重，隨順忍可時，究竟欣樂，堅固信解；自得安住，令他安住；勤修無著，自在積集；成勝志樂，住如來境；勢力增長，悉得知見。以諸善根如是**迴向**……

<sup>95</sup> 參見：

(1)〔東晉〕佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈33 離世間品〉（大正 09，654c23-655b18）：

佛子！菩薩摩訶薩有十種道。何等為十？所謂：一道是菩薩道……**四行是菩薩道**，悔過除罪、隨喜功德、恭敬勸請無量諸佛、善知迴向故。長養**五根**是菩薩道……**六通自在**是菩薩道……**七念**是菩薩道……**八正道分**是菩薩道……**九次第定**是菩薩道……如來**十力**是菩薩道……

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 57〈38 離世間品〉（大正 10，300b3-c26）：

佛子！菩薩摩訶薩有十種道。何等為十？所謂：一道是菩薩道，不捨獨一菩提心故。**二道**是菩薩道，出生智慧及方便故。**三道**是菩薩道，行空、無相、無願，不著三界故。**四行是菩薩道**，懺除罪障，隨喜福德，恭敬尊重，勸請如來，善巧迴向無休息故。**五根**是菩薩道……**六通**是菩薩道。……**七念**是菩薩道……隨順菩提**八聖道**是菩薩道……**九次第定**是菩薩道……學佛**十力**是菩薩道……

(3)（原書 p.163, n.21）《大方廣佛華嚴經》卷五七（大正一〇·三〇〇中）。

### (3) 小結

易行道是以佛為中心的進修，能成就這樣的菩薩心行，也就能不退阿耨多羅三藐三菩提了！

## 2、別釋：「八、常隨佛學」，「九、恆順眾生」

### (1) 為符順《經》之體裁

八、「常隨佛學」<sup>96</sup>，九、「恆順眾生」<sup>97</sup>：為了符合《華嚴經》的體裁，滿足「十」數，〈普賢行願品〉長行，才加入此二願。

### (2) 略釋要義

約意義說，這二者是菩薩道所應有的。

#### A、釋「常隨佛學」

在修學過程中，生生世世見佛聞法，是向上不退的最佳保證！到底應該怎樣修學？

<sup>96</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845c5-23)：

復次，善男子！言常隨佛學者：如此娑婆世界毘盧遮那如來，從初發心精進不退，以不可說不可說身命而為布施；剝皮為紙，折骨為筆，刺血為墨，書寫經典，積如須彌，為重法故，不惜身命，何況王位、城邑、聚落、宮殿、園林一切所有，及餘種種難行、苦行，乃至樹下成大菩提，示種種神通，起種種變化，現種種佛身，處種種眾會：或處一切諸大菩薩眾會道場，或處聲聞及辟支佛眾會道場，或處轉輪聖王、小王眷屬眾會道場，或處刹利及婆羅門、長者、居士眾會道場，乃至或處天龍八部、人、非人等眾會道場。處於如是種種眾會，以圓滿音，如大雷震，隨其樂欲，成熟眾生，乃至示現入於涅槃。如是一切，我皆隨學，如今世尊毘盧遮那，如是盡法界、虛空界十方三世一切佛刹，所有塵中一切如來皆亦如是，於念念中，我皆隨學。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨學無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847a26-b1)：

我隨一切如來學，修習普賢圓滿行，供養過去諸如來，及與現在十方佛。  
未來一切天人師，一切意樂皆圓滿，我願普隨三世學，速得成就大菩提。

<sup>97</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 845c24-846a28)：

復次，善男子！言恆順眾生者：謂盡法界、虛空界十方刹海，所有眾生種種差別，所謂：卵生、胎生、濕生、化生……乃至一切天龍八部、人、非人等，無足、二足、四足、多足，有色、無色，有想、無想、非有想、非無想，如是等類，我皆於彼隨順而轉，種種承事，種種供養，如敬父母，如奉師長，及阿羅漢乃至如來，等無有異。……菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛；若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來；若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲心而為體故。因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。譬如曠野沙磧之中有大樹王，若根得水，枝葉、華果悉皆繁茂。生死曠野菩提樹王，亦復如是。一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果，以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。何以故？若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。善男子！汝於此義應如是解。以於眾生心平等故，則能成就圓滿大悲，以大悲心隨眾生故，則能成就供養如來。菩薩如是隨順眾生，虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此隨順無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 847b13-16)：

悉除一切惡道苦，等與一切群生樂，如是經於刹塵劫，十方利益恒無盡。  
我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恒修普賢廣大行，圓滿無上大菩提。

也只有學習諸佛那樣的（因中）修學，才能圓成佛道。

#### **B、釋「恆順眾生」**

「恆順眾生」(p.161)，是於眾生「隨順而轉」：尊重眾生，救助眾生，利益眾生。

《思益梵天所問經》說：「菩薩有四法善知方便」，在隨喜、懺悔、勸請外，「順眾生意」，也確是方便之一<sup>98</sup>。<sup>99</sup>

#### **(四) 結說**

上來的解說，是依易行道的十支，作一般的解說，並非專依〈普賢行願品〉說的。

<sup>98</sup> (原書 p.163, n.22) 《思益梵天所問經》卷一(大正一五·三五下)。

<sup>99</sup> 參見：

(1) [姚秦]鳩摩羅什譯，《思益梵天所問經》卷1(大正15, 35c7-10)：

梵天！菩薩有四法善知方便。何等四？一者、順眾生意，二者、於他功德起隨喜心，三者、悔過除罪，四者、勸請諸佛；是為四。

(2) [元魏]菩提流支譯，《勝思惟梵天所問經》卷1(大正15, 65a21-25)：

梵天！諸菩薩摩訶薩畢竟成就四法，善知方便教化眾生。何等為四？一者、隨順眾生意故，二者、於他功德起隨喜心故，三者、悔過除罪故，四者、勸請諸佛故；是為四法。

(3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈華嚴法門〉，pp.1133-1134：

……十種廣大行願，在佛教思想史上，是《舍利弗悔過經》——「懺悔法門」，及往生極樂世界的「淨土法門」，在流行發展中，與「華嚴法門」相結合，而成「華嚴法門」的初門，也就稱為「普賢行願」。

先從「懺悔法門」來說：《舍利弗悔過經》，說悔過，助其歡喜隨喜，勸請——請轉法輪、請佛住世——三聚（或譯「三品」、「三支」）。這部經，是以懺悔為主的，在十方一切佛前，自說過去與現在的一切過失；以懺悔功德，「持與」迴向眾生同成佛道。原始本是懺悔迴向，是一般的、重信願的法門。「下品般若」立隨喜迴向，隨喜一切佛功德，及二乘人天的一切功德，以隨喜功德來迴向佛道，是重智證的法門。「隨喜功德」被「懺悔法門」採取了，後來又加上勸請，而成為三類福德的迴向佛道，如《舍利弗悔過經》所說的。

《悔過經》的成立，相當的早，《法鏡經》與《離垢施女經》，已說到日夜六時誦習「三品法門」了。三品法門，在印度非常的流行，如《賢劫經》說：「念佛法，勤悔過，樂助隨喜功德，施眾生迴向因，勸請佛轉法輪」。《思益梵天所問經》說：四法能善知方便：順眾生意，隨喜功德，悔過，勸請諸佛。這都是「三品法門」的修法。

龍樹(Nāgārjuna)是以「般若法門」為宗本的；《般若經》是隨喜迴向相次第的，所以龍樹所說，都以懺悔、勸請、隨喜、迴向為次第，如《十住毘婆沙論》，《菩提資糧論》，《寶行王正論》。《大智度論》說……雖是四支（如分請轉法輪與請佛住世為二，就含有五支），仍隨順古說，合為三品。